



المملكة العربية السعودية
وزارة التعليم العالي
جامعة أم القرى
كلية الدعوة وأصول الدين
قسم العقيدة

الإسراء والمعراج ومسائل العقيدة فيهما

رسالة مقدمة لنيل درجة الماجستير في العقيدة

إعداد الطالب

عمر بن صالح بن حسن القرهوش

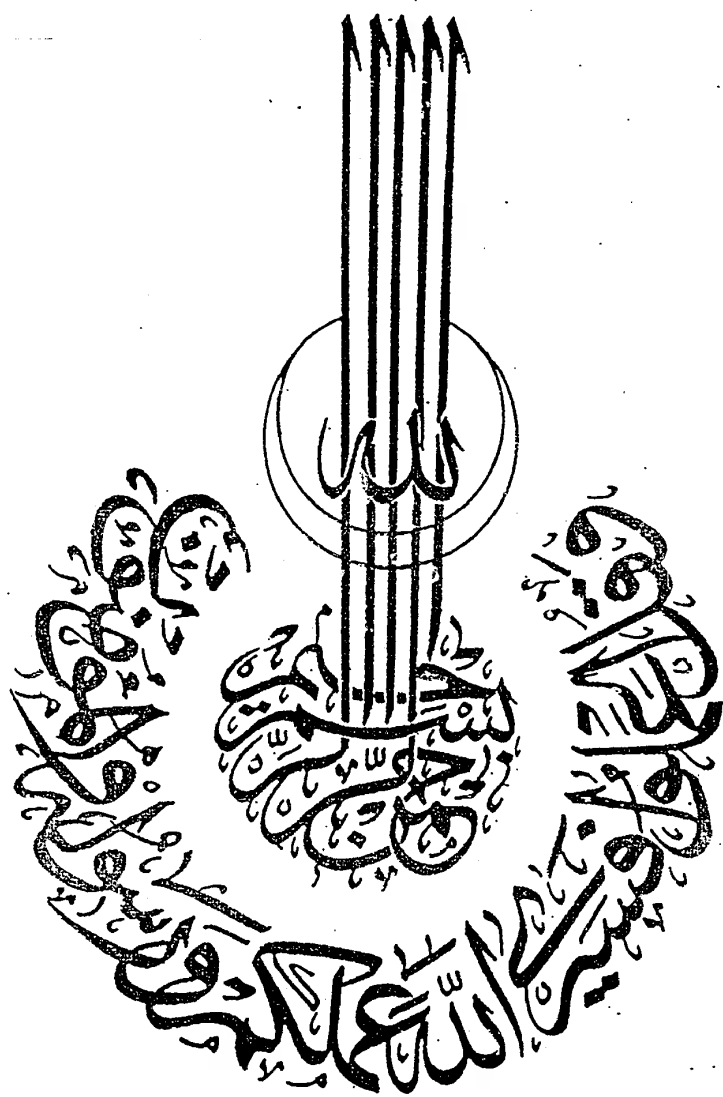
إشراف الدكتور

أحمد بن عبداللطيف آل عبداللطيف

(الجزء الثاني)

١٤١٨هـ / ١٩٩٧م





الفصل الثالث صفة الكلام

ويشتمل على أربعة مباحث :

المبحث الأول : مذهب أهل السنة والجماعة فى صفة الكلام وأدلتهم .

المبحث الثانى : مذهب المعتزلة فى صفة الكلام وأدلتهم ومناقشتها .

المبحث الثالث : مذهب الأشاعرة فى صفة الكلام وأدلتهم ومناقشتها .

المبحث الرابع : دلالة حادثة الإسراء على إثبات صفة الكلام .

المبحث الأول

مذهب أهل السنة والجماعة
في صفة الكلام وأدلتهم

المبحث الأول مذهب أهل السنة والجماعة فى صفة الكلام وأدلتهم

ذهب أهل السنة والجماعة إلى إثبات صفات الله تعالى ، التى أثبتتها لنفسه أو أثبتتها له رسوله صلى الله عليه وسلم ، من غير تمثيل ولا تعطيل ، ومن غير تحريف ولا تكيف ، { ليس كمثله شئ وهو السميع البصير } [سورة الشورى : ١١] (١).

ومن تلك الصفات العلى ، صفة الكلام ، فيثبتونها لله تعالى . فهو "لم يزل متكلمًا إذا شاء ، ومتى شاء ، وكيف شاء بكلام يقوم به وهو يتكلم به بصوت يسمع ، وأن نوع الكلام أزلّ قديم ، وإن لم يجعل نفس الصوت المعين قديما ، وهذا المأثور عن أئمة الحديث والسنة" (٢). "وإن الله ليس كمثله شئ لافى ذاته ، ولا فى صفاته ، ولا فى أفعاله ، فكما لا يشبه علمه وقدرته وحياته علم المخلوق وقدرته وحياته ، فكذلك لا يشبه كلامه كلام المخلوق ، ولا معانيه تشبه معانيه ، ولا حروفه تشبه حروفه ، ولا صوت الرب يشبه صوت العبد ، فمن شبه الله بخلقه فقد ألحد فى أسمائه وآياته ، ومن جحد ما وصف به نفسه فقد ألحد فى أسمائه وآياته" (٣).

واستدل أهل السنة والجماعة بالكتاب والسنة على إثبات صفة الكلام فمن أوضح الأدلة وأبينها قوله تعالى : { وكلم الله موسى تكليما } [سورة النساء : ١٦٤] وهو نص صريح فى إثبات هذه الصفة ، يقول الإمام الدارمى "فهذا لا يحتمل تأويلا غير نفس الكلام" (٤).

(١) انظر: شرح الواسطية للهراس ص ٦٥-٧٢ .

(٢) منهاج السنة ٣٦٢/٢ ، وانظر : شرح الطحاوية ١٧٤/١ ط /الأرنأوط .

(٣) مجموع الفتاوى ١٢/٢٤٣-٢٤٤ .

(٤) الرد على الجهمية ص ١٣٢ ، ط /بدر البدر .

وقال ابن حجر : "قال الأئمة : هذه الآية أقوى ماورد في الرد على المعتزلة ، قال النحاس : أجمع النحويون على أن الفعل إذا أكد بالمصدر لم يكن مجازا ، فإذا قال "تكليما" وجب أن يكون كلاما على الحقيقة التي تعقل"^(١). والآيات الواردة في إثبات هذه الصفة عنه تعالى كثيرة جدا فمنها: قوله تعالى : {ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه} الآية [سورة الأعراف : ١٤٣]

وقوله تعالى : {تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله} الآية [سورة البقرة : ٢٥٣]

وقوله تعالى : {فلما أتاها نودى من شاطئ الواد الأيمن في البقعة المباركة من الشجرة أن ياموسى إني أنا الله رب العالمين} [سورة القصص : ٣٠]

وقوله تعالى : {وإن أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمنه} [سورة التوبة : ٦]

وغيرها الكثير .

وأما من السنة :

فمنها حديث عدى بن حاتم رضى الله عنه قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : (ما منكم من أحد إلا وسيكلمه الله يوم القيامة ليس بين الله وبينه ترجمان ، ثم ينظر فلا يرى شيئا قدومه ، ثم ينظر بين يديه فتستقبله النار ، فمن استطاع منكم أن يتقى النار ولوبشق ثمرة)^(٢).

(١) فتح البارى ٤٨٧/١٣ .

(٢) أخرجه البخارى في صحيحه ، ك/الرقاق (٨١) ، ب/من نوقش الحساب عذب (٤٩) ٤٠٨/١١ (٦٥٣٩) البخارى مع الفتح ، وفي ك/التوحيد (٩٧) ، ب/قول الله تعالى {وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة} (٢٤) ٤٣٣/١٣ (٧٤٤٣) البخارى مع الفتح . وأخرجه مسلم في صحيحه ك/الزكاة ، ب/الحث على الصدقة وأنواعها ١٠١/٧ مع النووي .

وعن جابر بن عبد الله قال : لقيني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لى : يا جابر ، مالى أراك منكسرا؟ قلت : يارسول الله استشهد أبى قتل يوم أحد ، وترك عيالا ودينا ، قال : أفلا أبشرك بما لقي الله به أباك؟ قال قلت بلى يارسول الله . قال : ما كلم الله أحدا قط إلا من وراء حجاب ، وأحيا أباك فكلمه كفاحا . فقال : يا عبدى تمن على أعطك . قال يارب تخيبنى فأقتل فيك ثانية . قال الرب عز وجل : إنه قد سبق منى أنهم إليها لا يرجعون . قال : وأنزلت هذه الآية : { ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله أمواتا } الآية [سورة آل عمران : ١٦٩] (١).

وغيرها الكثير من الأحاديث الدالة على إثبات صفة الكلام لله تعالى (٢).

ويقول ابن القيم رحمه الله تعالى : "وقد نوع الله تعالى هذه الصفة فى إطلاقها عليه تنويعا يستحيل معه نفى حقائقها ، بل ليس فى الصفات الإلهية أظهر من صفة الكلام ، والعلو ، والفعل ، والقدرة ، بل حقيقة الإرسال : تبليغ كلام الرب تبارك وتعالى ، وإذا انتفت عنه حقيقة الكلام انتفت حقيقة الرسالة والنبوة .

والرب تبارك وتعالى يخلق بقوله وكلامه ، كما قال تعالى : {إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون} [سورة يس : ٨٢] ، فإذا انتفت حقيقة الكلام عنه ، انتفى الخلق . وقد عاب الله آلهة المشركين بأنها لا تكلم ولا تكلم عابديها ، ولا ترجع إليهم قولا ، والجهمية وصفوا الرب تبارك وتعالى بصفة هذه الآلهة ، وقد ضرب الله تعالى لكلامه واستمراره ودوامه المثل بالبحر ، يمد من بعده سبعة أبحر ، وأشجار الأرض كلها أقلام ، فيفنى المداد والأقلام ولا تنفذ كلماته . أفهذا صفة من لا يتكلم ولا يقوم به كلام؟

(١) تقدم تخريجه ص ٢٧٣ .

(٢) انظر : الشريعة ص ٢٦٦-٢٦٩ ، الحجة فى بيان المحجة ٢١١/١ ، التوحيد لابن منده ١٢٩-١٦٤ ، التوحيد لابن خزيمة ٣٣٥-٣٤٧ ، الرد على الجهمية للدارمى ص ١٣٥-١٥٤ ط /بدر البدر ، وغيرها .

فإذا كان كلامه وتكليمه وخطابه ونداؤه وقوله وأمره ونهيه ووصيته وعهده وإذنه وحكمه وأنباؤه وأخباره وشهادته كل ذلك مجاز لاحقيقة له ، بطلت الحقائق كلها ، فإن الحقائق إنما حقت بكلمات تكوينه {ويحق الله الحق بكلماته ولو كره المجرمون} [سورة يونس : ٨٢] ، فما حقت الحقائق إلا بقوله وفعله "(١)".

(١) مختصر الصواعق ص ٤٠٧-٤٠٨ .

المبحث الثاني

مذهب المعتزلة في صفة الكلام وأدلتهم ومناقشتها

المبحث الثاني مذهب المعتزلة في صفة الكلام وأدلتهم ومناقشتها

يخالف المعتزلة مذهب أهل السنة والجماعة في الصفات ، فلا يثبتون لله تعالى صفة تقوم بذاته ، هذا مذهبهم على وجه العموم . وفي صفة الكلام استمر موقفهم فلا يثبتون لله هذه الصفة إثباتا يليق بجلاله ، ولا يرون أن صفة الكلام تقوم به بل يرون أن كلام الله حادث ؛ لأن الكلام حروف وأصوات واتصاف الله تعالى بالكلام يتنافى مع كونه قديما ، ولذا نجد أنهم يجعلون القرآن مخلوقا حادثا .

وهذا ماقرره القاضي عبد الجبار إذ يقول : "والذي يدل على حدوث كلامه الذي ثبت أنه كلام له ، أن الكلام على ما قدمناه لا يكون إلا حروفا منظومة وأصواتا مقطعة ، وقد ثبت فيما هذه حاله أنه محدث ، لجواز العدم عليه ، على ما بيناه في حدوث الأعراض" (١).

وقال أيضا : "وأما مذهبنا فهو أن القرآن كلام الله تعالى ووحيه ، وهو مخلوق محدث ... " (٢). وليس من شأن المعتزلة الاعتماد على الأدلة السمعية في تقرير عقائدهم وإنما يذكرونها على سبيل الاعتراض ، وقد حاول القاضي عبد الجبار سرد بعض الأدلة التي يرى على حد زعمه أنها تدل على خلق القرآن وبالتالي على خلق كلامه سبحانه وتعالى ومن ذلك :

(١) المغنى ٨٤/٧ ، وانظر : المحيط بالتكليف ص ٣٣١ ، شرح الأصول الخمسة ص ٥٢٨ وما بعدها .

وانظر : مجموع الفتاوى ٢١٩/٦ ، ٢٩/١٢ ، العقيدة السلفية للجديع ص ٢٧٧ وغيرها .

وقال ابن تيمية : "لكن الجهمية والمعتزلة لما كان أصلهم أن الرب لا تقوم به الصفات والأفعال والكلام لزمهم أن يقولوا كلامه بائن عنه مخلوق من مخلوقاته وكان أول من ظهر عنه هذا الجعد بن درهم ثم الجهم بن صفوان ثم صار هذا في المعتزلة" . منهاج السنة ٢/٢٥١ .

(٢) شرح الأصول الخمسة ص ٥٢٨ ، وانظر المحيط بالتكليف ص ٣٣١ .

- (١) قوله تعالى : {الله خالق كل شىء} [سورة الرعد : ١٦]
فالآية عنده "تدل بعمومها على حدوث القرآن ، وأنه تعالى خلقه ...
ولادلالة توجب إخراج القرآن من هذا العموم ، فيجب دخوله فيه" (١).
- (٢) وقوله تعالى : {إنا جعلناه قرآنا عربيا} [سورة الزخرف : ٣]
قالوا معناها أى : خلقناه (٢).
- (٣) وبقوله تعالى : {ما يأتهم من ذكر من ربهم محدث} إلا استمعوه وهم
يلعبون} [سورة الأنبياء : ٢]
فالقاضى عبد الجبار يرى أن هذه الآية دلت "على حدوث كلامه ،
لأنه تعالى قال بعد أن بين أن الذكر هو القرآن بقوله : {إنا نحن نزلنا الذكر
وإننا له لحافظون} [سورة الحجر : ٩] .
أن الذكر محدث بقوله : {ما يأتهم من ذكر من ربهم محدث} .
وهذا نص فى حدوث كلامه" (٣).
- هذه نماذج من شبههم التى يوردونها فى الاستدلال على أن الكلام
مخلوق ، ونحن قد سبق أن ذكرنا أدلة أهل السنة والجماعة على اتصاف الله
بصفة الكلام ، وأنه قديم النوع حادث الآحاد ، وسأتناول هذه الشبهات
بالتفنيد والمناقشة مستندا لأقوال أهل العلم السابقين .

(١) المغنى ٩٤/٧ .

(٢) انظر : الكشف ٤١١/٣ ، وانظر المغنى ٨٧/٧ .

(٣) المغنى ٨٧/٧ .

المناقشة :

(١) فأما استدلالهم بقوله تعالى : {الله خالق كل شيء} [سورة الرعد :
[١٦

والقرآن شيء فيدخل في عموم "كل" فيكون مخلوقا، فليس بصحيح .
فالعموم في الآية يشمل جميع المخلوقات ، ولا يشمل الخالق سبحانه
وتعالى وصفاته ، فقوله : "لادلالة تخرج القرآن من هذا العموم"^(١)، قول
باطل ، بل يخرج القرآن من هذا العموم لأنه من صفات الله تعالى ، فإن
أدخل صفة الكلام في هذا العموم ، لزمه أن يدخل في سائر صفات الله
تعالى في ذلك فتكون جميع صفات الله تعالى مخلوقة كالعلم ، والقدرة ،
والسمع ، والبصر ، والحياة ، وغيرها ، وذلك صريح الكفر .

يقول ابن أبي العز : "وطرد باطلهم : أن تكون جميع صفاته مخلوقة ،
كالعلم ، والقدرة ، وغيرهما ، وذلك صريح الكفر فإن علمه شيء ، وقدرته
شيء ، وحياته شيء فيدخل ذلك في عموم "كل" فيكون مخلوقا بعد أن لم
يكن تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا"^(٢).

ومن العجيب أن لاتظهر لهم دلالة إخراج القرآن من هذا العموم ،
وتظهر لهم دلالة إخراج أفعال العباد من هذا العموم!

فقد جزموا بأن أفعال العباد غير مخلوقة لله تعالى ، وأنما يخلقها العباد
فأخرجوها من العموم السابق ، وأدخلوا كلام الله تعالى في عموم (كل) مع
أن الأشياء المخلوقة لاتكون إلا بأمره تعالى ، فلو كان الأمر مخلوقا للزم أن
يكون مخلوقا بأمر آخر ، والآخر بآخر ، إلى مالانهاية له ، فيلزم التسلسل
وهو باطل^(٣).

(١) المغنى ٩٤/٧ .

(٢) شرح العقيدة الطحاوية ١٧٩/١ ط/الأرناؤوط .

(٣) انظر: المرجع السابق ١٧٨/١-١٧٩ .

"والمراد من قوله تعالى : {الله خالق كل شيء} [الرعد : ١٦] أى : كل شيء مخلوق ، وكل موجود سوى الله تعالى فهو مخلوق ، فدخل فى هذا العموم أفعال العباد حتما ، ولم يدخل فى العموم الخالق تعالى ، وصفاته ليست غيره ، لأنه سبحانه وتعالى هو الموصوف بصفات الكمال ، وصفاته ملازمة لذاته المقدسة ، لا يتصور انفصال صفاته عنه ..."(١).

فيطلب استدلالهم بهذه الآية والحمد لله رب العالمين .

(٢) وأما الاستدلال بقوله تعالى : {إنجعلناه قرآنا عربيا} [سورة الزخرف : ٣]

أى : خلقناه ، كما قال الزمخشري^(٢) فليس بصحيح ، بل خلق معنى من معانى جعل ، وذلك حسب السياق ، فإن لفظ جعل يأتى بمعنى خلق وغيره فإن تعدى الفعل إلى مفعول واحد كان بمعنى خلق وبغيره ، مثل قوله تعالى {وجعل الظلمات والنور} [سورة الأنعام : ١] ، وقوله تعالى : {وجعلنا من الماء كل شيء حى أفلا يؤمنون} . وجعلنا فى الأرض رواسى أن تُميد بهم} [سورة الأنبياء : ٣٠-٣١] وهذا بمعنى خلق .

وقوله تعالى : {وجعلوا لله شركاء} [سورة الأنعام : ١٠٠] ، سورة الرعد ٣٣] ، وقوله : {فجعلهم كعصف مأكول} [سورة الفيل : ٥]^(٣) . وهذا بغير معنى خلق .

وإذا تعدى إلى مفعولين لم يكن بمعنى خلق ، قال تعالى : {ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلا} [سورة النمل : ٩١] ، وقال تعالى : {ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم} [سورة البقرة : ٢٢٤] ، وقال تعالى : {الذين جعلوا القرآن عضين} [سورة الحجر : ٩١] ، ونظائر هذا كثير

(١) شرح العقيدة الطحاوية ١/١٨١ ، وانظر: الرد على الجهمية للإمام أحمد ص ١١٥-١١٦ ط / عميرة .

(٢) انظر : الكشف ٣/٤١١ .

(٣) انظر : العقيدة السلفية فى كلام رب البرية للجديع ص ٢٨٨ .

وكذا قوله تعالى : {إنا جعلناه قرآنا عربيا} [سورة الزخرف : ٣] (١).

يقول الإمام أحمد رحمه الله : "جعل في القرآن من المخلوقين على وجهين ، على معنى التسمية ، وعلى معنى فعل من أفعالهم ، وقوله : {الذين جعلوا القرآن عضين} [سورة الحجر : ٩١] ، قالوا : هو شعر وأنباء الأولين ، وأضغاث أحلام ، فهذا على معنى التسمية .

قال : {وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثا} [سورة الزخرف ١٩] ، يعنى أنهم سموهم إناثا .

ثم ذكر جعل على غير معنى التسمية ، فقال : {يجعلون أصابعهم في آذانهم} [سورة البقرة : ١٩] ، فهذا على معنى فعل من أفعالهم ...

ثم جعل من أمر الله على معنى "خلق" وجعل على معنى "غير خلق" .

فمما قال الله جعل على معنى خلق ، قوله : {الحمد لله الذى خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور} [سورة الأنعام : ١] يعنى خلق الظلمات والنور ...

ثم ذكر جعل على غير معنى خلق قوله : {ماجعل الله من بحيرة ولاسائبة} [سورة المائدة : ١٠٣]

لايعنى ماخلق الله من بحيرة ولاسائبة .

قال الله لإبراهيم : {إني جاعلك للناس إماما} الآية [سورة البقرة : ١٢٤] ، لايعنى إني خالق للناس إماما ، لأن خلق إبراهيم كان متقدما ...

فهذا وماكان على مثاله لا يكون على معنى خلق .

فإذا قال الله جعل على معنى خلق ، وقال جعل على غير معنى خلق فبأى حجة قال الجهمى جعل على معنى خلق؟ فإن رد الجهمى الجعل إلى المعنى الذى وصفه الله فيه وإلا كان من الذين يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون .

فلما قال الله : {إنا جعلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون} [سورة الزخرف : ٣]

وقال : {لتكون من المنذرين . بلسان عربى مبين} [سورة الشعراء : ١٩٤-١٩٥]

قال : {فإنما يسرناه بلسانك} [سورة مريم : ٩٧]

فلما جعل الله القرآن عربيا ، ويسره بلسان نبيه صلى الله عليه وسلم كان ذلك فعلا من أفعال الله تبارك وتعالى ، جعل القرآن به عربيا ، يعنى هذا بيان لمن أراد الله هداة مبينا وليس كما زعموا معناه أنزلناه بلسان العرب ، وقيل بيناه^(١).

وبهذا البيان اتضح فساد قولهم فى الاستدلال بأن جعل بمعنى خلق فى قوله تعالى : {إنا جعلناه قرآنا عربيا}^(٢).

(٣) وأما استدلالهم بقوله تعالى : {ما يأتيتهم من ذكر من ربهم محدث ...} [سورة الأنبياء : ٢]

فالظاهر من استدلالهم أن كل محدث مخلوق ، وأن الكلام لما كان محدث فلا يقوم بذاته تعالى لأنه قديم سبحانه وتعالى . وأهل السنة والجماعة لا يمتنعون من قيام الحوادث بذاته تعالى ، وهى الصفات الاختيارية المتصف بها كالكلام ، والتزول ، والضحك ، وغيرها . ولا يلزم من كون الكلام محدث أن يكون مخلوقا بئنا عنه ، وهذا ما صرح به شيخ الاسلام حيث قال :

"ثم إذا قيل : هو محدث ، لم يلزم من ذلك أن يكون مخلوقا بئنا عن الله ، بل إذا تكلم الله به بمشيئته وقدرته وهو قائم به جاز أن يقال : هو محدث ، وهو مع ذلك كلامه القائم بذاته ، وليس بمخلوق . وهذا قول كثير من أئمة السنة والحديث"^(٣). وبهذا نعلم بطلان مذهبهم فى ذلك ، والله تعالى أعلم .

(١) الرد على الجهمية للإمام أحمد ص ٦٩-٧٢ ، ط/النشار .

(٢) انظر: مجموع الفتاوى ٥٢٢/١٢ ، ٣٨٥/١٦ ، ٣٨٧ .

(٣) منهاج السنة ٢٥٦/٢ ، وانظر : مجموع الفتاوى ٥٢١/١٢-٥٢٢ .

المبحث الثالث

مذهب الأشاعرة في طرفة الكلام وأدلتهم ومناقشتها

المبحث الثالث مذهب الأشاعرة فى طفة الكلام وأدلتهم ومناقشتها

وبعد أن حررنا مذهب المعتزلة ، نأتى لتحرير مذهب الأشاعرة ، والأشاعرة يثبتون صفات المعانى السبعة لله تعالى كما هو معروف^(١)، ومنها صفة الكلام ، بخلاف المعتزلة الذين يصرحون بعدم قيام الصفات بالله تعالى والسؤال : هل إثبات الأشاعرة لهذه الصفة كما يثبتها أهل السنة والجماعة أم بخلاف ذلك ؟

المعروف عن الأشاعرة أنهم يمنعون قيام الصفات الاختيارية بالله تعالى فهم يمنعون قيام الحوادث بذات الله تعالى بناء على قاعدة مشهورة عندهم وهى : ما لا يخلو من الحوادث فهو حادث . وبناء عليه لم يثبتوا صفة الكلام كصفة اختيارية تقوم به تعالى ، ولهذا زعموا أن حقيقة الكلام هو الكلام النفسى ، والحروف والأصوات هى عبارة عن الكلام وحكاية عنه ، ويطلق عليها كلام مجازا لاعلى وجه الحقيقة ، وهذا ما صرح به الباقلانى فى الإنصاف حيث قال : "إن حقيقة الكلام على الإطلاق فى حق الخالق والمخلوق إنما هو المعنى القائم بالنفس ، لكن جعل لنا دلالة عليه تارة بالصوت والحروف نطقا وتارة يجمع الحروف بعضها إلى بعض كتابة دون صوت ..."^(٢).

وقال الجوينى فى اللمع : "الكلام الحقيقى شاعدا ، حديث النفس . وهو الذى تدل عليه العبارات المتواضع عليها . وقد تدل عليه : الخطوط والرموز والإشارات . وكل ذلك أمارات على الكلام القائم بالنفس ، ولذلك قال الأخطل :

إن الكلام لفى الفؤاد وإنما جعل اللسان على الفؤاد دليلا^(٣)

-
- (١) وصفات المعانى هى : القدرة ، الإرادة ، العلم ، الحياة ، الكلام ، السمع ، البصر . انظر : شرح الجوهرة ص ٦٣-٧٥ .
- (٢) الإنصاف ص ١٥٩ .
- (٣) انظر : شرح الجوهرة ص ٧٢ ، الإنصاف ص ١٦٢ ، الاقتصاد للغزالي ص ٧٥ .

ومن الشواهد على ذلك : من كتاب الله عز وجل في الإخبار عن المنافقين قوله تعالى : {إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله} الآية [سورة المنافقون : ١] ، ونحن نعلم أن الله تعالى لم يكذبهم في إقرارهم وإنما يكذبهم فيما تجنه سرائرهم وتكنه .

إذا ثبت أن القائم بالنفس : كلام ، وليس هو حروفا منتظمة ولا أصواتا مقطعة من مخارج الحروف ، فليستيقن العاقل : أن الكلام القديم ليس بحروف ولا أصوات ولا ألحان ولا نغمات . فإن الحروف تتوالى وتترتب ويقع بعضها مسبوقا ببعض وكل مسبوق حادث^(١).

ومما ذكره في تأييد قولهم أن الكلام حقيقة هو ما يكون في النفس قول العربى : "كان في نفسى كلام ، وزورت في نفسى قولاً"^(٢).

وكذلك ماورد عن عمر رضى الله عنه في يوم السقيفة أنه قال : "زورت في نفسى كلاماً فأتى أبو بكر فزاد عليه"^(٣)، فسمى عمر ماكان في نفسه كلاماً^(٤).

واستدلوا أيضاً بقوله تعالى : {ويقولون في أنفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول حسبهم جهنم} الآية [سورة المجادلة : ٨]^(٥).

هذه الأدلة وغيرها ساقها علماءهم لبيان أن الكلام إنما هو حديث النفس ، ولا يتم لهم الاستدلال بما أوردوه من الأدلة ، وذلك أن مانسبوه إلى الأخطل لا يثبت عنه ، ويرويه بعضهم بلفظ إن البيان لفى الفؤاد ، وفي ذلك يقول شيخ الإسلام : "فمن الناس من أنكر أن يكون هذا من شعره ، وقالوا إنهم فتشوا دواوينه فلم يجدوه ، وهذا يروى عن أبى محمد بن الحشاش .

(١) لمع الأدلة ص ١٠٣-١٠٥ .

(٢) الإرشاد ص ١١١ .

(٣) أخرجه أحمد في المسند ٥٥/١-٥٦ المرقمة ٣٩١ .

(٤) انظر : الإنصاف ص ١٦١-١٦٢ .

(٥) انظر : الإنصاف ص ١٦٠ ، تبصرة الأدلة ٢٨٢/١ .

وقال بعضهم : لفظه ، إن البيان لفي الفؤاد^(١) .
واحتجاجهم بالأخطل مخالف لمنهجهم كما أشار لذلك شيخ الإسلام ،
فلو "احتج محتج في مسألة بحديث أخرجاه في الصحيحين عن النبي صلى الله
عليه وسلم لقالوا : هذا خبر واحد ، ويكون مما اتفق العلماء على تصديقه
وتلقيه بالقبول .

وهذا البيت لم يثبت نقله عن ناقله بإسناد صحيح ، لا واحد ولا أكثر
من واحد ، ولاتلقاه أهل العربية بالقبول ، فكيف يثبت به أدنى شيء من
اللغة ، فضلا عن مسمى الكلام؟^(١).

وحقيقة الكلام لا يحتاج في بيانها إلى قول شاعر ، فهي من المعاني
الضرورية . يقول شيخ الإسلام : "مسمى الكلام والقول ونحوهما ليس هو
مما يحتاج فيه إلى قول شاعر ، فإن هذا مما تكلم به الأولون والآخرون من
أهل اللغة ، وعرفوا معناه في لغتهم ، كما عرفوا مسمى الرأس واليد
والرجل"^(٢).

كما وجه أهل العلم نقدا للاحتجاج بشخصية الأخطل لأنه "من
المولدين ، وليس من الشعراء القدماء ، وهو نصراني كافر مثلث ، واسمه
الأخطل ، والأخطل فساد في الكلام ، وهو نصراني ، والنصارى قد أخطأوا في
مسمى الكلام ، فجعلوا المسيح القائم بنفسه هو نفس كلمة الله"^(٣).

ومن براعة شيخ الإسلام ابن تيمية أن جعل قول الأخطل حجة عليهم
حيث قال : "إن الأخطل لم يرد بهذا أن يذكر مسمى الكلام ، ولا أحد من
الشعراء يقصد ذلك البتة ، وإنما أراد - إن كان قال ذلك - مفسره به
المفسرون للشعر ، أي : أصل الكلام من الفؤاد ، وهو المعنى ، فإذا قال

(١) الإيمان ص ١٣٢ ، وانظر : مختصر العلو ص ٢٨٤-٢٨٥ ، مجموع الفتاوى
٢٩٦/٦-٢٩٧ .

(٢) المرجع السابق ص ١٣٢-١٣٣ .

(٣) المرجع السابق ص ١٣٤ .

الإنسان بلسانه مالميس فى قلبه فلاتثق به ، وهذا كالأقوال التى ذكرها الله
عن المنافقين ، ذكر أنهم يقولون بألسنتهم مالميس فى قلوبهم ، ولهذا قال :
لا يعجبك من أثير خطبة
إن الكلام لفى الفؤاد وإنما
جعل اللسان على الفؤاد دليلا
نهاه أن يعجب بقوله الظاهر حتى يعلم مافى قلبه من الأصل ، ولهذا
قال : حتى يكون مع الكلام أصيلا . وقوله : (مع الكلام) دليل على أن
اللفظ^(١) الظاهر قد سماه كلاما . وإن لم يعلم قيام معناه بقلب صاحبه ، وهذا
حجة عليهم ، فقد اشتمل شعره على هذا وهذا ، بل قوله : (مع الكلام)
مطلق ، وقوله : (إن الكلام لفى الفؤاد) أراد به أصله ومعناه المقصود به
واللسان دليل على ذلك^(٢).

وأما استدلالهم بقول العربى كان فى نفسى كلام : "فإن لفظ الكلام
إذا جاء مقيدا كان القيد قرينة دالة على إخراجه من إطلاقه ، ونحن نقر أنه
قد تراد به المعانى أو الألفاظ بالقرائن فلما قيده العربى ههنا بالنفس أخرجه
من مطلق الكلام"^(٣).

فلا حجة لهم فى ما قالوا .

وأما استدلالهم بقول عمر رضى الله عنه زورت فى نفسى كلاما فإنه
"حجة عليهم . قال أبو عبيد : التزوير : إصلاح الكلام وتهيئته ، قال :
وقال أبو زيد : المزور من الكلام والمزوق واحد ، وهو المصلح الحسن .
وقال غيره : زورت^(٤) فى نفسى مقالة ، أى هيأتها لأقولها ، فلفظها يدل على
أنه قدر فى نفسه ما يريد أن يقوله ولم يقله فعلم أنه لا يكون قولاً إلا إذا قيل
باللسان ، وقبل ذلك لم يكن قولاً ، لكن كان مقدرا فى النفس يراد أن يقال

(١) فى المطبوع : (اللفظ) والتصويب من مجموع الفتاوى ١٣٩/٧ .

(٢) الإيمان ص ١٣٣ .

(٣) العقيدة والسلفية للجديد ص ٣٣٢ .

(٤) فى المطبوع : (زوت) .

كما يقدر الإنسان في نفسه أنه يحج ، وأنه يصلى ، وأنه يسافر إلى غير ذلك فيكون لما يريده من القول والعمل صورة ذهنية مقدرة في النفس ولكن لا يسمى قولاً وعملاً إلا إذا وجدت في الخارج ، كما أنه لا يكون حاجاً ومصلحاً إلا إذا وجدت هذه الأفعال في الخارج ... " (١).

وأما استدلالهم بقوله تعالى : {إذا جاءك المنافقون قالوا ...} الآية [سورة المنافقون : ١]

فهو حجة عليهم لأن الله تعالى أثبت قولهم فقال {قالوا نشهد} . ولكن "لما كانت الألفاظ المجردة غير كافية لإثبات إيمانهم وصدقهم فيه وإنما يجب أن يقارنها إيمان القلب ، واستقرار معنى ما قالوه فيه ، لأجل ذلك كذبهم في دعواهم فالذى كذبهم الله تعالى فيه إنما هو الدعوة المجردة ، وعدم صحة ذلك منهم ، ولم يكذبهم في صحة كون ما نطقوا به قولاً وكلاماً بل أقر ذلك وثبته ، وليس الخلاف بيننا في صدق القول أو كذبه ، وإنما في ماهيته وحقيقته" (٢).

وأما استدلالهم بقوله تعالى {ويقولون في أنفسهم ...} الآية [سورة المجادلة : ٨]

فنقول فيه مثل ما قلنا سابقاً ، إن القول إذا قيد كان ذلك قرينة على إخراجهم من القول المطلق الذى هو ألفاظ ومعانى .

ثم "إن لفظ القول ورد في الآية مرتين ، مرة مقيداً بالنفس ، والثانية مطلقاً ، ولأريب أن المطلق هو تناجيهم بالإثم والعدوان ، ومعصية الرسول صلى الله عليه وسلم ، وتحييتهم له بغير ماحياه به الله وكل ذلك أقوال هى ألفاظ ومعانى ، فأطلقه للعلم به ، وقيد القول الأول بالنفس ليكون خاصاً بالمعنى دون اللفظ" (٣).

(١) الإيمان ص ١٣١-١٣٢ .

(٢) العقيدة السلفية ص ٣٣٧ .

(٣) العقيدة السلفية ص ٣٣٧ .

"ولو كان مطلق القول إنما يراد به حديث النفس لم تكن هناك حاجة إلى تقييده بها ، ولكان التناجى والتحية معانى مجردة تحدث القلوب بعضها بعضا بها من غير نطق ولا لفظ ، وهذا لا يتصوره عاقل" (١).

أما أصلهم الذى أصوله وهو قولهم : ما لا يخلو من الحوادث فهو حادث ورتبوا عليه نفى الصفات الاختيارية فهو من البدع التى أنكرها عليهم علماء السلف .

فهم بناء على هذه القاعدة منعوا صفة الزول ، والاستواء ، والمجىء والكلام بحرف وصوت ، وجعلوا هذه القاعدة أساسا عقليا يصرفون بها نصوصا قطعية كما هو معروف .

وقد رد عليهم شيخ الإسلام وغيره من علماء السلف هذه البدعة وبينوا أن الله تعالى تقوم به الصفات الاختيارية كالرحمة والغضب والضحك وغيرها وإن قيل بحدوثها ، وبين رحمته الله أن القول بقيام الحوادث به لم ينكره أحد من السلف والأئمة .

وأن نصوص القرآن والسنة تتضمن ذلك مع صريح العقل (٢).

وذكر رحمه الله أنهم بقولهم هذا خالفوا صحيح المنقول وصريح المعقول حيث قال : "فإن أصل قولهم إن الرب لا تقوم به الأمور الاختيارية فلا يقوم به كلام ولا فعل باختياره ومشئته ، وقالوا هذه حوادث والرب لا تقوم به الحوادث فخالفوا صحيح المنقول وصريح المعقول واعتقدوا أنهم

(١) العقيدة السلفية ص ٣٣٧-٣٣٨ .

(٢) انظر : منهاج السنة ٣٨١/٢ .

بهذا يردون على الفلاسفة ويثبتون حدوث العالم ، وأخطأوا في ذلك ،
فللإسلام نصروا ، وللفلاسفة كسروا^(١).
فالحق أن الله تعالى يتكلم متى شاء وكيف شاء بصوت مسموع كما
قررناه سابقا ، والله تعالى أعلم .

(١) جامع الرسائل والمسائل ٥٠٣/١ .

المبحث الرابع

دلالة حادثة الأسراء
على إثبات صفة الكلام

المبحث الرابع دلالة حادثة الإسراء على إثبات صفة الكلام

وبعد أن حررنا مذهب أهل السنة والجماعة في صفة الكلام ، نجد أن هذه الصفة تثبت أيضا على الوجه الذي بينه أهل السنة والجماعة من خلال الأحاديث الواردة في الإسراء ، فقد أشارت تلك الأحاديث إلى وقوع التكليم من الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم ، ففي حديث مالك بن صعصعة قال : (نادى مناد أمضيت فريضتي وخففت عن عبادي) (١).

ولهذا فقد استدل كثير من أهل العلم بهذه الحادثة على ثبوت هذه الصفة ، بل إن حصول التكليم له صلى الله عليه وسلم ليلة الإسراء أمر مطبق عليه عند أئمة السنة لا يعرف لهم نزاع في المسألة (٢).

وأهل العلم عندما يقررون عقيدة السلف في صفة الكلام يستدلون بما وقع له صلى الله عليه وسلم في الإسراء ، فهذا ابن سريج بين عقيدة السلف وأنهم يثبتون الكلام "بالحرف ، والصوت ، وباللغات ، وبالكلمات ، وبالسور ، وكلامه تعالى لجبريل ، والملائكة ، وملك الأرحام ، وللرحم ، وملك الموت ولرضوان ، ومالك ، ولآدم ، ولموسى ، ولمحمد صلى الله عليه وسلم" (٣).

ونجد البربهاري عندما يذكر عقيدة أهل السنة والجماعة يشير إلى إيمانهم بوقوع التكليم من الله لرسوله صلى الله عليه وسلم ، فمن عقائد أهل السنة والجماعة : "الإيمان بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أُسرى به إلى السماء ... وكلم الله تبارك وتعالى ودخل الجنة واطلع إلى النار ورأى الملائكة وسمع كلام الله عز وجل" (٤).

(١) تقدم تخريجه ص ٥٦-٦٠ .

(٢) انظر : البداية والنهاية ١١٠/٣ .

(٣) اجتماع الجيوش الإسلامية ص ١٧٣ .

(٤) شرح السنة ص ٩٠-٩١ ، ط / الردادي .

وكذلك البخارى فقد ساق حديث شريك عن أنس في صحيحه في كتاب التوحيد ، باب ماجاء في قوله عز وجل {وكلم الله موسى تكليماً} (١) [سورة النساء : ١٦٤]

وفي الحديث (فقال الجبار : يا محمد ، قال : لييك وسعديك ، قال : إنه لا يبدل القول لدى كما فرضت عليك في أم الكتاب قال فكل حسنة بعشر أمثالها فهي خمسون في أم الكتاب وهي خمس عليك) (٢).

ونجد ابن كثير يؤكد وقوع الكلام من الله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم وأن ماسمعه الرسول صلى الله عليه وسلم من النداء الذى أشرنا إليه آنفا لا يكون إلا من رب العالمين .

ويرى أنه يماثل لخطابه تعالى لموسى عليه السلام : {إني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني وأقم الصلاة لذكري} [سورة طه : ١٤]

وفي ذلك يقول ابن كثير : "قدمنا أنه صلى الله عليه وسلم سمع كلام ربه عز وجل وخطابه له ليلة الإسراء ، حيث يقول صلى الله عليه وسلم (فنوديت أن قد أتممت فريضتي وخففت عن عبادي يا محمد ، إنه لا يبدل القول لدى هي خمس وهي خمسون) .

فمثل هذا لا يقوله إلا رب العالمين كما في قوله تعالى لموسى {إني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني وأقم الصلاة لذكري} .

وقال علماء السلف وأئمتهم هذا من أدل الدلائل على أن كلام الله غير مخلوق لأن هذا لا يقوم بذات مخلوقه .

وقال جماعة منهم : من زعم أن قوله تعالى : {إني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني ...} مخلوق فهو كافر ؛ لأنه بزعمه يكون ذلك المحل المخلوق قد دعا موسى إلى عبادته" (٣). وبهذا تتضح دلالة مرويات الإسراء على إثبات صفة الكلام لله تعالى بصوت مسموع سمعه النبي صلى الله عليه وسلم .

(١) انظر : فتح البارى ٤٨٦/١٣ .

(٢) تقدم تخريجه ص ٦٧ .

(٣) الفصول في سيرة الرسول صلى الله عليه وسلم ص ٢٠٥ .

الفصل الرابع فضل النبي صلى الله عليه وسلم على سائر الأنبياء

ويشتمل على ثلاث مباحث :

المبحث الأول : المفاضلة بين الأنبياء .

المبحث الثاني : فضل النبي صلى الله عليه وسلم على سائر الأنبياء .

المبحث الثالث : دلالة حادثة الإسراء على تفضيله صلى الله عليه وسلم .

(٣٢٠)

المبحث الأول

المفاضة بين الأنبياء

المبحث الأول المفاضلة بين الأنبياء

أجمع أهل السنة والجماعة ، وسائر الفرق الإسلامية - إلا من شذ - على وقوع التفاضل بين الأنبياء عليهم الصلاة والسلام^(١). وقد دل القرآن على وقوع التفاضل بينهم . يقول الله تعالى : { تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض } [سورة البقرة ٢٥٣] فالآية صريحة في ذلك ، وكذلك قوله تعالى : { ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض } الآية [سورة الإسراء : ٥٥] ، ولكن وردت أحاديث تنهى عن المفاضلة بين الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، فمن ذلك ما رواه أبو هريرة رضى الله عنه قال : (استب رجلان : رجل من المسلمين ورجل من اليهود ، فقال المسلم : والذي اصطفى محمدا على العالمين فقال اليهودى : والذي اصطفى موسى على العالمين . فرفع المسلم يده عند ذلك فلطم وجه اليهودى . فذهب اليهودى إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بما كان من أمره وأمر المسلم ، فدعا النبي صلى الله عليه وسلم ، فسأله عن ذلك ، فأخبره ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لا تخيرونى على موسى ، فإن الناس يصعقون يوم القيامة فأصعق معهم فأكون أول من يفيق فإذا موسى باطش جنب العرش ، فلا أدري أكان فيمن صعق فأفاق قبلى ، أو كان ممن استثنى الله)^(٢).

(١) خالف ضرار من المعتزلة ، انظر : القلائد ص ١١٨ ، الكشاف ١٥١/١ ، ٣٦٤/٢ ، أصول الدين للبغدادى ص ١٦٤ ، ٢٩٧ .

(٢) أخرجه البخارى فى صحيحه ، ك/الخصومات (٤٤) ، ب/ما يذكر فى الأشخاص والملازمة ، والخصومة بين المسلم واليهودى (١) ٨٥/٥ (٢٤١١) البخارى مع الفتح واللفظ له .

وفى ك/أحاديث الأنبياء (٦٠) ، ب/وفاة موسى وذكره بعد (٣١) ٥٠٨/٦ (٣٤٠٨) مع الفتح ، ب/قول الله تعالى { وإن يونس لمن المرسلين - إلى قوله - وهو مليم } [سورة الصافات : ١٣٩] (٣٥) ٥١٩/٦ (٣٤١٤) مع الفتح بلفظ (لا تفضلوا بين أولياء الله) . =

فكيف نجمع بين ماتقدم تقريره من القول بوقوع التفاضل بين الأنبياء عليهم السلام وبين نهيه صلى الله عليه وسلم عن ذلك؟
أجاب أهل العلم عن ذلك بعدة أجوبة :

أولا : إذا كان التفضيل على وجه الحمية والعصبية وهوى النفس أو أريد به الغمز أو الانتقاص بالمفضول كان مذموما ، وهذا ما أشار إليه ابن أبي العز معلقا على قوله صلى الله عليه وسلم : (لا تخيروني على موسى) بقوله : "إن هذا كان له سبب ، فإنه كان قد قال يهودى لا والذي اصطفى موسى على البشر ، فلطمه مسلم ، قال : أتقول هذا ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا؟ فجاء اليهودى فاشتكى من المسلم الذى لطمه ، فقال النبی صلى الله عليه وسلم هذا ، لأن التفضيل إذا كان على وجه الحمية والعصبية وهوى النفس كان مذموما ، بل نفس الجهاد إذا قاتل الرجل حمية وعصبية كان مذموما ، فإن الله حرم الفخر ، وقد قال تعالى : { ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض } الآية [سورة الإسراء : ٥٥] .

وقال تعالى : { تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات } الآية [سورة البقرة : ٢٥٣] ، فعلم أن المذموم إنما هو التفضيل على وجه الغمز ، أو على وجه الانتقاص بالمفضول .

= ك/التفسير (٦٥) ، ب/ { ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله ، ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون } [سورة الزمر : ٦٨] (٤) ٤١٣/٨ (٤٨١٣) مع الفتح مختصرا .
وفي ك/الرقاق (٨١) ، ب/ نفخ الصور (٤٣) ٣٧٤/١١ (٦٥١٨، ٦٥١٧) مع الفتح .
ك/التوحيد (٩٧) ، ب/ وكان عرشه على الماء وهو رب العرش العظيم (٢٢) ، ٤١٦/١٣ (٧٤٢٨) مع الفتح مختصرا ، ب/ في المشيئة والإرادة (٣١) ، ٤٥٥/١٣ (٧٤٧٢) مع الفتح .

ومسلم في صحيحه ، ك/الفضائل ، ب/ فضائل موسى ١٢٩/١٥ بلفظ (لا تفضلوا بين أنبياء الله) ، ١٣١-١٣٢ .

وعلى هذا يحمل أيضا قوله صلى الله عليه وسلم : (لا تفضلوا بين الأنبياء)^(١) إن كان ثابتا فإن هذا قد روى في نفس حديث موسى وهو في البخارى وغيره ، لكن بعض الناس يقول إن فيه علة بخلاف حديث موسى فإنه صحيح لاعلة فيه باتفاقهم^(٢).

وقد أشار إلى ذلك ابن كثير^(٣)، وابن حجر^(٤) رحم الله الجميع .
ثانيا : إن التفضيل المنهى عنه إنما هو التفضيل الخاص ، أما التفضيل العام فلا بأس به .

يقول ابن أبى العز : "وقد أجاب بعضهم بجواب آخر وهو : أن قوله صلى الله عليه وسلم (لا تفضلوني على موسى) ، وقوله : (لا تفضلوا بين الأنبياء) نهى عن التفضيل الخاص ، أى : لا يفضل بعض الرسل على بعض بعينه ، بخلاف قوله : (أنا سيد ولد آدم ولا فخر) ، فإنه تفضيل عام فلا يمنع منه"^(٥).

ثالثا : إن التفضيل المنهى عنه هو ما يؤدى إلى الخصومة والتشاجر كما وقع فى قصة اليهودى^(٦).

رابعا : إن ما قاله النبى صلى الله عليه وسلم من النهى عن التفاضل إنما هو من باب التواضع منه صلى الله عليه وسلم^(٧).

خامسا : ما ذكره الحليمى بقوله : "الأخبار الواردة فى النهى عن التخيير إنما هى فى مجادلة أهل الكتاب ، وتفضيل بعض الأنبياء على بعض بالمخايرة ، لأن المخايرة إذا وقعت بين أهل دينين لا يؤمن أن يخرج أحدهما

(١) تقدم تخريجه ص ٣٢١-٣٢٢ فى الحاشية .

(٢) شرح الطحاوية ١٥٩/١-١٦٠ ط /الأرنأؤوط .

(٣) انظر : تفسير ابن كثير ٤٤٩/١ .

(٤) انظر : فتح البارى ٥١٤/٦ .

(٥) شرح الطحاوية ١٦٠/١ ، ط /الأرنأؤوط .

(٦) انظر : تفسير ابن كثير ٤٤٩/١ ، فتح البارى ٥١٤/٦ .

(٧) انظر : تفسير ابن كثير ٤٤٩/١ .

إلى الازدراء بالآخر ، فيفضى إلى الكفر ، فأما إذا كان التخيير مستندا إلى
مقابلة الفضائل لتحصيل الرجحان فلا يدخل فى النهى^(١).
وبهذا نعلم أن التفضيل ثابت بين الأنبياء عليهم السلام ولكن ينهى
عنه إذا كان على وجه من الأوجه المذمومة التى سبق ذكرها . والله أعلم .

(١) فتح البارى ٥١٤/٦ ، أضواء البيان ٢٢٥/١-٢٢٦ نقل كلام أهل العلم وسكت ،
وذكر القرطبي أوجه آخر انظرها فى تفسيره ١٧٠/٣-١٧٢ ، وانظر : تأويل مختلف
الحديث لابن قتيبة ص ١٠٨-١٠٩ ، شرح مشكل الحديث للطحاوى ٥٧،٤٧،٤٥/٣ .

المبحث الثاني

فضل النبي صلى الله عليه وسلم على سائر الأنبياء

المبحث الثاني فضل النبي صلى الله عليه وسلم على سائر الأنبياء

فضل النبي صلى الله عليه وسلم على سائر الأنبياء أمر مجمع عليه .
وقد حكى الإجماع ابن كثير بقوله : "ولا خلاف أن محمدا صلى الله
عليه وسلم أفضلهم - أى الأنبياء" (١).
ولم نجد أحدا ينازع في ذلك من الفرق ، بل قال بذلك المعتزلة (٢)،
والأشاعرة (٣)، والماتريدية (٤)، والأباضية (٥)، وابن حزم الظاهري (٦)،
وغيرهم (٧).
والأدلة على ذلك كثيرة منها :

-
- (١) تفسير ابن كثير ٨٥/٥ ، وانظر : شرح العقيدة الطحاوية ١٥٨/٢ ط /الأرنؤوط ،
صفوة الآثار والمفاهيم من تفسير القرآن العظيم لعبد الرحمن الدوسري ٤٤٢/٣ ،
وحكى الإجماع ، لوامع الأنوار البهية للسفاري ٢٩٨-٢٩٤/٢ ، شرح مسلم
للنووي ٣٧/١٥ .
 - (٢) انظر : الكشف ٣٦٤/٢ ، ١٥١/١-١٥٢ ، القلائد ص ١١٨ ، وقال : "ويجوز تفاضل
سائر الأنبياء خلافا لضرار" .
 - (٣) انظر : أصول الدين للبغدادى ص ١٦٥، ٢٩٧ ، معالم أصول الدين للرازي ص ١٠٩ ،
شرح الجوهرة ص ١٢٩-١٣٠ ، وحكى الإجماع ، شرح أم البراهين ، أحمد
الأنصاري ص ٧٩ ، ط /الثقافة وحكى الإجماع على فضله على جميع الخلق ،
إضاءة الدجنة في اعتقاد أهل السنة لأحمد المالكى الأشعري ص ٩٤ وحكى
الإجماع .
 - (٤) انظر : شرح المقاصد للتفتازانى ٤٥/٥-٤٧ ، ونقل الإجماع على تفضيله ، مدارك
التزويل للنسفى ٣١٧، ١٢٧/١ .
 - (٥) انظر: مشارق أنوار العقول ٣١-٣٠/٢ .
 - (٦) انظر: الفصل ١٢٦، ١٣٢/٥ .
 - (٧) ذكر البغدادى فى أصول الدين ص ١٦٥ أن قوما من منتحلي الإسلام زعموا أن
نبينا لم يكن أفضل من إبراهيم ونوح وآدم لأنهم آباؤه .

ماورد عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ، وأول من ينشق عنه القبر ، وأول شافع وأول مشفع)(١).

وعن واثلة بن الأسقع يقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : (إن الله اصطفى كنانة من ولد إسماعيل ، واصطفى قريشا من كنانة ، واصطفى من قريش بنى هاشم ، واصطفاني من بنى هاشم)(٢).
وغيرها الكثير(٣).

بل نصوا على أنه أفضل الخلق ، فهذا عبد الغنى المقدسى يقول :
"ونعتقد أن محمدا المصطفى خير الخلائق وأفضلهم ، وأكرمهم على الله عز وجل ، وأعلاهم درجة ، وأقربهم إلى الله وسيلة"(٤).

ونص على ذلك شيخ الإسلام بقوله : "وقد ظهر فضل نبينا على الملائكة ليلة المعراج ، لما صار بمستوى يسمع فيه صريف الأقلام ، وعلامقامات الملائكة ... ومحمد سيد ولد آدم وأفضل الخلق وأكرمهم عليه"(٥).
فالنبي صلى الله عليه وسلم "خاتم النبيين ، وإمام المتقين ، وسيد ولد آدم ، وإمام الأنبياء إذا اجتمعوا ، وخطيبهم إذا وفدوا ، صاحب المقام

(١) أخرجه مسلم في صحيحه ، ك/الفضائل ، ب/تفضيل نبينا صلى الله عليه وسلم على جميع الخلائق ٣٧/١٥ مع شرح النووي .

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه ، ك/الفضائل ، ب/فضل نسب النبي صلى الله عليه وسلم مع شرح النووي ٣٦/١٥ .

(٣) واستدل الرازى بأدلة عقلية ونقلية أخرى انظر : معالم أصول الدين ص ١٠٩ ، المطالب العالية ١٢١/٨-١٢٢ ، وانظر الشريعة للآجرى ص ٤٣٤-٤٣٥ .

(٤) الاقتصاد في الاعتقاد ص ١٩٦ .

(٥) مجموع الفتاوى ٩٦/١١ .

المحمود ، الذى يغبطه به الأولون والآخرون ، وصاحب لواء الحمد^(١) ،
وصاحب الحوض المورد ، وشفيع الخلائق يوم القيامة ، وصاحب الوسيلة ،
والفضيلة ، بعثه الله بأفضل الكتب ، وشرع له أفضل شرائع دينه ، وجعل
أمته خير أمة أخرجت للناس ، وجمع له ولأمته من الفضائل والمحاسن
مافرقه فيمن قبلهم ، وهم آخر الأمم خلقا وأول الأمم بعثا ، وفضائله صلى
الله عليه وسلم وفضائل أمته كثيرة ..."^(٢).

وهو صلى الله عليه وسلم أفضل ولد آدم نفسا ، ونسبا^(٣) فإن الذى
عليه أهل السنة والجماعة اعتقاد أن جنس العرب أفضل من جنس العجم ،

(١) أخرجه الترمذى فى جامعه ، ك/ المناقب (٥٠) ، ب/ فى فضل النبى صلى الله عليه وسلم (١) ، عن أبى سعيد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ، وييدى لواء الحمد ولا فخر ، ومامن نبى يومئذ آدم فمن سواه إلا تحت لوائى وأنا أول من تنشق عنه الأرض ، لا فخر) ، قال الترمذى : وهذا حسن صحيح ٥٤٨/٥ (٣٦١٥) ط/ شاكر ، وصححه الألبانى فى صحيح سنن الترمذى ١٩٠/٣ (٢٨٥٩) .

وأخرج الترمذى أيضا عن أبى بن كعب عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : (إذا كان يوم القيامة كنت إمام النبیین وخطيبهم وصاحب شفاعتهم غير فخر) . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن ٥٤٧/٥ (٣٦١٣) ط/ شاكر وحسنه الألبانى ، صحيح سنن الترمذى ١٩٠/٣ .

وأخرج الترمذى عن أنس مرفوعا (أنا أول الناس خروجا إذا بعثوا ، وأنا خطيبهم إذا وفدوا ، وأنا مبشرهم إذا أيسوا ، ولواء الحمد يومئذ بيدي وأنا أكرم ولد آدم على ربى ولا فخر) ، فى ك/ المناقب (٥٠) ، ب/ فى فضل النبى صلى الله عليه وسلم (١) ٥٤٦/٥ (٣٦١٠) ط/ شاكر قال الترمذى حسن غريب ، قال محقق جامع الأصول : "وهو كما قال" ٥٢٨/٨ .

(٢) الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان لابن تيمية ص ٥٥-٥٧ .

(٣) انظر: جامع الترمذى ، ك/ المناقب (٥٠) ، باب فى فضل النبى صلى الله عليه وسلم (١) ٥٤٥/٥ (٣٦٠٨) ط/ شاكر ، وفيه (فأنا خيرهم نفسا وخيرهم بيتا) ، قال الترمذى "حديث حسن" ، قال محقق جامع الأصول : "وهو كما قال" ٥٣٥/٨ .

عبرانيهم وسريانيهم ، روميهم وفرسيهم ، وغيرهم . وأن قريشا أفضل العرب ، وأن بنى هاشم أفضل قريش ، وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل بنى هاشم ، فهو أفضل الخلق نفسا وأفضلهم نسبا .
وليس فضل العرب ثم قريش ثم بنى هاشم لمجرد كون النبي صلى الله عليه وسلم منهم ، وإن كان هذا من الفضل ، بل هم في أنفسهم أفضل ، وبذلك ثبت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنه أفضل نفسا ونسبا ، وإلا لزم الدور ... " (١) .

(١) اقتضاء الصراط المستقيم ٣٧٤/١-٣٧٥ لابن تيمية .

المبحث الثالث

دلالة حادثة الإسراء
على تفضيله صلى الله عليه وسلم

المبحث الثالث دلالة حادثة الإسراء على تفضيله صلى الله عليه وسلم

سبق أن ذكرنا الأدلة على فضله صلى الله عليه وسلم ، وإجماع أهل العلم على ذلك ، وهنا نريد أن نبين دلالة هذه الحادثة على فضله صلى الله عليه وسلم ، فهي تدل على ذلك من عدة وجوه :

الوجه الأول : اختصاص النبي صلى الله عليه وسلم بهذه الآية ، فلم تقع مثل هذه الآية لنبي قبله فدلّت على فضله .

وأشار شيخ الإسلام إلى ذلك قائلاً : "وهذا النوع - أى الإسراء والمعراج بكل ماتضمنه - لم يكن لغيره من الأنبياء مثله ، يظهر به تحقيق قوله تعالى : { تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات وآتينا عيسى بن مريم البينات وأيدناه بروح القدس } الآية [سورة البقرة : ٢٥٣]"^(١).

وممن بين اختصاص النبي صلى الله عليه وسلم بهذه الآية الآجرى إذ بين : "أن الله عز وجل خص نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم بأنه أسرى به بجسده وعقله ، وشاهد جميع مارأى فى السموات ، ودخول الجنة ، وجميع مارأى من آيات ربه عز وجل وفرض عليه الصلاة"^(٢).

الوجه الثانى : إمامته صلى الله عليه وسلم لجميع الأنبياء عليهم السلام الذين جمعهم الله تعالى فى بيت المقدس تلك الليلة . فقد قدمه جبريل عليه السلام للصلاة بهم فصلى بهم إماماً صلى الله عليه وسلم .

(١) الجواب الصحيح ١٦٥/٤ ، ط/المدنى ، وانظر : درء التعارض ٣٥٤/٥ ، وانظر :

الابتهاج فى الكلام على الإسراء والمعراج ص ٢٠٥-٢٠٦ .

(٢) الشريعة ص ٤٢٨ ، وانظر مرشد المحتار للصالحى ص ٣٨٧ .

وقد استدل بهذا الأمر ابن كثير إذ يقول : "ولهذا جمعوا له هنالك -
يعنى الأنبياء - كلهم فأمرهم في محلّتهم ودارهم ، فدل على أنه هو الإمام
الأعظم ، والرئيس المقدم - صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين -" (١).
وقال في موضع آخر : "ثم أظهر شرفه وفضله عليهم بتقديمه في
الإمامة" (٢).

وأكد هذا الخفاجي إذ يقول : "صلاته صلى الله عليه وسلم بالأنبياء
إماما لهم فإنه يدل على تفضيله عليه الصلاة والسلام" (٣).
الوجه الثالث : بلوغه صلى الله عليه وسلم حيث بلغ ومجاوزته جميع
الأنبياء دليل على فضله صلى الله عليه وسلم .

قال القاضي عياض : "وفي علو منزلة نبينا صلى الله عليه وسلم
وارتفاعه فوق منازل سائر الأنبياء صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين ،
وبلوغه حيث بلغ من ملكوت السموات ، دليل على علو درجته ، وإبانة
فضله" (٤).

وأشار إلى ذلك ابن تيمية قائلا : "وليلة المعراج رفع الله درجته فوق
الأنبياء كلهم فكان أحقهم بقوله تعالى {تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض
منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات} الآية [سورة البقرة : ٢٥٣]" (٥).
وذكر شيخ الإسلام أن مما يدل على فضله بلوغه صلى الله عليه وسلم
مكانا يسمع فيه صريف الأقلام حيث قال : "وقد ظهر فضل نبينا على
الملائكة ليلة المعراج لما صار بمستوى يسمع فيه صريف الأقلام وعلا على
مقامات الملائكة" (٦).

(١) تفسير القرآن العظيم ٣/٥ .

(٢) المرجع السابق ٤٠/٥ .

(٣) نسيم الرياض ٢٣١/٢ .

(٤) شرح مسلم للنووي ٢٢٢-٢٢١/٢ .

(٥) الفرقان ص ١٩٣-١٩٤ ، مجموع الفتاوى ٢٢٤/١١-٢٢٥ .

(٦) مجموع الفتاوى ٩٦/١١ .

وذكر عبد العزيز المهدي أن الإسراء والمعراج من خصائصه صلى
الله عليه وسلم ، وأن الوصول إلى ما وصل إليه بجسمه لم يكن لأحد من
الأنبياء ، إلا له صلى الله عليه وسلم^(١).
وفي هذه الأوجه دلالة واضحة على ما قررناه سابقا من فضله صلى الله
عليه وسلم على سائر الأنبياء . والله أعلم .

(١) انظر : الابتهاج في الكلام على الإسراء والمعراج لنجم الدين محمد الغيطي
ص ٢٠٥-٢٠٦، ٢١٣ .

الفصل الخامس الحياة البرزخية للأنبياء وغيرهم

ويشتمل على ثلاثة مباحث :

المبحث الأول : تعريف البرزخ فى اللغة والشرع .

المبحث الثانى : حقيقة الحياة البرزخية .

المبحث الثالث : لقاء النبى صلى الله عليه وسلم بالأنبياء
عليهم السلام .

(٣٣٥)

المبحث الأول

تعريف البرزخ في اللغة والشرع

المبحث الأول تعريف البرزخ فى اللغة والشرع

البرزخ فى اللغة :

البرزخ هو الحاجز بين الشيئين^(١)، ومنه قوله تعالى : {بينهما بَرْزَخٌ لَّا يَبْغِيَانِ} [سورة الرحمن : ٢٠]
قال الأزهري : "قال الفراء فى قول الله جل وعلا : {مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ. بينهما برزخ لا يبغيان} [سورة الرحمن : ١٩-٢٠] أى حاجز خفى .
وقال فى قوله عز وجل : {ومن ورائهم بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ} [سورة المؤمنون : ١٠٠]
قال الفراء : البرزخ من يوم يموت إلى يوم يبعث"^(٢).

البرزخ فى الشرع :

وشرعا : هو الفترة بين الموت إلى البعث .
فالحياة البرزخية هى ما بين حياة الدنيا وحياة الآخرة .
فليست هى حياة دنيوية ، وليست هى حياة أخروية .
قال القرطبي : "قال رجل بحضرة الشعبي رحم الله فلانا فقد صار من أهل الآخرة ، فقال : لم يصير من أهل الآخرة ولكنه صار من أهل البرزخ ، وليس من الدنيا ولا من الآخرة"^(٣).
قال مجاهد قوله : {ومن ورائهم برزخ إلى يوم يبعثون} قال : ما بين الموت إلى البعث"^(٤).

(١) قاله الجوهري ، انظر : تفسير القرطبي ١٠٠/١٢ ، التذكرة للقرطبي ص ١٧٧ ، لوا مع الأنوار ٤/٢ .

(٢) تهذيب اللغة ٦٧٠/٧ .

(٣) تفسير القرطبي ١٠٠/١٢ .

(٤) تفسير ابن جرير ٢٤٣/٩ .

وقال ابن القيم : "البرزخ هنا ما بين الدنيا والآخرة ، وأصله الحاجز بين الشيئين" (١).

قال ابن جرير : "ومن أمامهم حاجز يحجز بينهم وبين الرجوع يعنى إلى يوم يبعثون من قبورهم وذلك يوم القيامة والبرزخ والحاجز والمهلة متقاربات فى المعنى" (٢).

وعن مجاهد أيضا : "قال حجاب بين الميت والرجوع إلى الدنيا" (٣).
وعن الضحاك : "البرزخ ما بين الدنيا والآخرة" (٤).

وعليه فإن الإنسان بالموت ينتقل إلى البرزخ ولا يمكنه الرجوع إلى الدنيا ، ويبقى فى البرزخ إلى يوم البعث .

(١) الروح ص ٣٣٧ .

(٢)، (٣) تفسير ابن جرير ٢٤٣/٩ .

(٤) السابق ٢٤٤/٩ .

(٣٣٨)

المبحث الثاني

حقيقة الحياة البرزخية

المبحث الثاني حقيقة الحياة البرزخية

سبق أن عرفنا أن الحياة البرزخية فترة بين الدنيا والآخرة ، فكل من مات فقد انتقل إلى دار البرزخ ، وأهلها يحيون فيها حياة حقيقية ، لكنها مختلفة عن حياة الدارين - أعني الدنيا والآخرة - ، فقد "جعل الله لكل دار أحكاما تخصها ، وركب هذا الإنسان من بدن ونفس ، وجعل أحكام الدنيا على الأبدان ، والأرواح تبع لها ، وجعل أحكام البرزخ على الأرواح ، والأبدان تبع لها ، فإذا كان يوم حشر الأجساد وقيام الناس من قبورهم صار الحكم والنعيم والعذاب على الأرواح والأجساد جميعا"^(١).

وحياة البرزخ مرحلة غيبية ، والله سبحانه وتعالى حجبها عن إدراك المكلفين في الدنيا ، ل يتميز الذين يؤمنون بالغيب عن غيرهم . فكل إنسان يدرك بعقله وحسه أن من مات فَقَدْ فَقَدَ حياته التي بها تحصل تصرفاته في الدنيا ، تلك الحياة التي بها يأكل ويشرب ، ويحس ويحس ، ويؤدي العبادات ، ويعمل سائر التصرفات التي يمارسها الأحياء . فبمجرد موته يسلب جميع التصرفات ، فيصبح جثة هامدة لا يتحرك ولا يتكلم ولا يستطيع شيئا مما كان من قبل قادر عليه .

فالموت فاصل بين الدنيا والبرزخ فمن مات فقد خرج من الدنيا وأحكامها وانتقل إلى البرزخ وأحكامه .

ولكن جاءت النصوص القطعية تخبرنا عن هذا الإنسان الذي نشاهده لا يحس ولا يتحرك ولا يتكلم بأنه يحيا في هذه الدار التي انتقل إليها حياة حقيقية ، ولكنها حياة غيبية ، ولاتماثل حياة الدنيا .

(١) شرح العقيدة الطحاوية ٥٨٠/٢ ط /الأرنأؤوط ، وانظر: الروح ص ٢٤٩ .

فقد جاءت النصوص تخبرنا بأن روحه تتحدث حين يسرون بجنازته إلى المقبرة ، فإن كانت من أهل الجنة ، قالت : عجلوا بي ، وإن كانت من أهل النار قالت : أين تذهبون بي؟^(١)

وإذا وضع في قبره سمع خفقة نعال مشيعيه حين يولون عنه^(٢) ، ثم يأتيه منكر ونكير فيجلسانه ويسألانه ، فيسمع السؤال ويرد الجواب ثم إما ينعم وإما يعذب^(٣).

وأخبرنا تعالى عن الشهداء بأنهم أحياء فقال تعالى : {ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون} [سورة آل عمران : ١٦٩] ، وأخبرنا صلى الله عليه وسلم بأن أرواح الشهداء في حواصل طير تسرح في الجنة فتأكل من ثمارها وترد أنهارها^(٤).

(١) الحديث أخرجه البخارى فى صحيحه ، ك/الجنائز (٢٣) ، ب/حمل الرجال الجنازة دون النساء (٥٠) ٢١٧/٣ (١٣١٤) ، البخارى مع الفتح من حديث أبى سعيد الخدرى ، وفى ب/قول الميت وهو على الجنازة قدموني (٥٢) ٢٢٠/٣ (١٣١٦) البخارى مع الفتح ، وفى ب/كلام الميت على الجنازة (٩٠) ٢٨٧/٣ (١٣٨٠) البخارى مع الفتح .

(٢) الحديث أخرجه أحمد فى المسند ٣٤٧/٢ فى المرقمة (٨٥٣٧) من حديث أبى هريرة ، وأخرجه الحاكم فى المستدرک ٥٣٥/١ (١٤٠٤، ١٤٠٣) وقال : "هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه" . وقال الذهبى : "على شرط مسلم" . والبيهقى فى إثبات عذاب القبر ص ٧٣ (٧٩) .

(٣) وذلك ثابت فى أحاديث كثيرة منها حديث البراء بن عازب ، وقد ورد من طرق كثيرة ، فقد أخرجه أحمد فى المسند ٢٨٧/٤ فى المرقمة (١٨٤٩١) وغيرها .

(٤) أخرجه مسلم فى صحيحه من حديث ابن مسعود ، ك/الامارة ، ب/بيان أن أرواح الشهداء فى الجنة ٣٠/١٣ مسلم مع النووى ، وأخرجه أحمد فى المسند من حديث ابن عباس ٢٦٦/١ المرقمة (٢٣٨٧) ، وأبو يعلى فى المسند ٢١٩/٤ (٢٣٣١) ، وأبو داود فى سننه ، ك/الجهاد ، ب/فضل الشهادة (٢٧) ١٤٠/٧ (٢٥١٧) مع عون المعبود ، والحاكم فى المستدرک وصححه ووافقه الذهبى ٩٧/٢ (٢٤٤٤) .

وأن نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة^(١).

بل جاءت الأخبار بأنهم في البرزخ يتنعمون بالعبادات ، فقد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "الأنبياء أحياء في قبورهم يصلون"^(٢). وقد مر النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الإسراء بموسى عليه السلام وهو قائم يصلى في قبره^(٣).

وقد ثبت ذلك لعموم المؤمنين - أعنى الصلاة في القبر - من حديث أبي هريرة عند ابن حبان وغيره^(٤).

-
- (١) أخرجه ابن ماجه في سننه من حديث كعب بن مالك في ك/الزهد (٣٧) ، ب/ذكر القبر والبلى (٣٢) ، ١٤٢٨/٢ (٤٢٧١) ، والنسائي في المجتبى ، ك/الجنائز (٢١) ، ب/أرواح المؤمنين (١١٧) ، ٤١٤/٤ (٢٠٧٢) ، وأحمد في المسند ٤٥٥/٣ المرقمة (١٥٧٥٧، ١٥٧٥٨، ١٥٧٥٩، ١٥٧٦١) ، والطبراني في الكبير ٦٤/١٩ (١٢٠، ١٢١، ١٢٢، ١٢٣، ١٢٤) ، وابن حبان في صحيحه (الإحسان) ٥١٣/١٠ (٤٦٥٧) وغيرهم . وصححه الألباني في مواضع منها صحيح سنن ابن ماجه ٤٢٣/٢ (٣٤٤٦) ، ومحقق الإحسان ٥١٣/١٠ ، ومحقق شرح الطحاوية ٥٦٧/٢ ط/الأرناؤوط ، وغيرهم .
- (٢) أخرجه أبو يعلى في مسنده ١٤٧/٦ (٣٤٢٥) قال محققه إسناده صحيح . واللفظ له . وأخرجه البيهقي في كتاب حياة الأنبياء ص ٦٩ (٢،١) .
- والبزار (٢٣٤٠، ٢٣٣٩) كشف الأستار ، وقام في الفوائد ٣٣/١ (٥٨) وصححه المحقق ، وابن عدى في الكامل ٣٢٧/٢ ، قال الهيثمي في مجمع الزوائد : "رواه أبو يعلى والبزار ، ورجال أبي يعلى ثقات" ٢١٤/٨ ، وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة ١٨٧/٢ (٦٢١) . وزاد نسبته إلى ابن عساكر في تاريخ دمشق وأبو نعيم في أخبار أصبهان .
- (٣) تقدم تخريجه ص ٨٥ .
- (٤) أخرجه ابن حبان في صحيحه ٣٨٠/٧ (٣١١٣) ، الإحسان ، وحسنه المحقق ، وعبد الرزاق في المصنف ٥٦٧/٣ (٦٧٠٣) ، والحاكم في المستدرک وصححه ووافقه الذهبي ٥٣٥/١ (١٤٠٣، ١٤٠٤) ، والبيهقي في الاعتقاد ص ١٧٨ ، وإثبات عذاب القبر ص ٧٣ (٧٩) ، وهناد في الزهد ٢٠٤/١ (٣٣٨) ، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد : "رواه الطبراني في الأوسط وإسناده حسن" ٥٤/٣ - ٥٥ وحسنه الألباني في أحكام الجنائز ص ٢١٣ ، وفي تعليقه على كتاب الآيات البيّنات ص ١٠٢ وقال الفريوائي في تحقيقه للزهد لهناد : وهو صحيح لشواهده ٢٠٥/١ .

وهذه الأعمال منهم ليست من باب التكليف فإنه قد انقطع بموتهم ، ولكنها مما يتمتعون به في البرزخ .

وبهذا فسر شيخ الإسلام صلاة موسى في قبره حيث قال : "وهذه الصلاة ونحوها مما يتمتع بها الميت ، ويتنعم بها كما يتنعم أهل الجنة بالتسبيح ، فإنهم يلهمون التسبيح كما يلهم الناس في الدنيا النفس ، فهذا ليس من عمل التكليف الذي يطلب له ثواب منفصل ، بل نفس هذا العمل هو من النعيم الذي تتنعم به الأنفس وتتلذذ به ..." (١).

وأرواح أهل البرزخ تتلاقى وتتذاكر العلم - أعني الأرواح المنعمة ، أما المعذبة فهي مشغولة بالعذاب أجارنا الله من ذلك - ومما يدل على تلاقيها قوله تعالى : {بل أحياء عند ربهم يرزقون . فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم} الآية [سورة آل عمران : ١٦٩-١٧٠] وبين دلالتها على ذلك ابن القيم من ثلاثة أوجه فقال :
"أحدها : أنهم أحياء عند ربهم يرزقون ، وإذا كانوا أحياء فهم يتلاقون .

الثاني : أنهم إنما استبشروا بإخوانهم لقدمهم عليهم ولقائهم لهم .
الثالث : أن لفظ يستبشرون يفيد في اللغة أنهم يبشر بعضهم بعضا مثل يتباشرون" (٢).

ومما يدل على تذاكرها العلم ماورد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه التقى في ليلة الإسراء بإبراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام فتذاكروا أمر الساعة (٣).

وقد استدل بهذا الحديث ابن القيم وقال : "وهذا نص في تذاكر الأرواح العلم" (٤).

(١) مجموع الفتاوى ٣٢٩/٤-٣٣٠ ، وانظر ٣٥٤/١ .

(٢) الروح ص ١٦٩ .

(٣) تقدم تخريجه ص ٨٣ .

(٤) الروح ص ١٦٨-١٦٩ . والحديث السابق لم يهتد المحقق لموضعه في كتب السنة .

فهذه الأخبار دلت على ثبوت الحياة في البرزخ وهى حياة غيبية لولا ورود النصوص بها ما علمناها .

وأكمل الناس حياة في البرزخ هم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، وقد حرم الله على الأرض أن تأكل أجسادهم^(١).

ونحن إذ ثبتت هذه الحياة إنما ننطلق في إثباتها من النصوص الشرعية فأحكام هذه الحياة موقوفة على السمع .

مع علمنا يقينا بأن تلك الحياة التى هم فيها ليست من حياة أهل الدنيا فى شىء .

فلا يمكن لعقل أن يفهم من تلك النصوص أنهم أحياء كأهل الدنيا فهذا فيه تعطيل لأحكام الميت ، ورد للنصوص القاضية بموتهم كقوله تعالى : {إنك ميت وإنهم ميتون} [سورة الزمر : ٣٠] ، فالنبي صلى الله عليه وسلم لما مات غسل وكفن وصلى عليه وواراه الصحابة رضى الله عنهم فى لحده ، وانتقل أمر المسلمين إلى أبى بكر الصديق فتولى شؤون الخلافة وهذا إجماع من الصحابة رضى الله عنهم على موته صلى الله عليه وسلم .

فالحياة التى يحيونها هى حياة برزخية أرواحهم فى الجنان - أعنى المؤمنين - وأجسادهم فى قبورهم . والله تعالى أعلم .

ولعل الذين ذهبوا إلى أن الأنبياء والشهداء أحياء كحياة أهل الدنيا أشكلت عليهم النصوص الدالة على إعادة الروح إلى الجسد فظنوا أن تلك الإعادة تكون كما هى فى الدنيا ، وليس بصحيح .

يقول ابن أبى العز : "فإن عود الروح إلى الجسد ليس على الوجه المعهود فى الدنيا ، بل تعاد الروح إليه إعادة غير الإعادة المألوفة فى الدنيا ، فالروح لها بالبدن خمسة أنواع من التعلق متغايرة الأحكام :

(١) أخرجه أبو داود فى سننه ، ك/ الصلاة ، ب/ فضل يوم الجمعة وليلة الجمعة (٢٠٥) ٢٦٠/٣ (١٠٤٣) . وسيأتى بسط تخريجه ص ٣٤٩ .

أحدها : تعلقها به في بطن الأم جنينا .

الثاني : تعلقها به بعد خروجه إلى وجه الأرض .

الثالث : تعلقها به في حال النوم فلها به تعلق من وجه ، ومفارقة

من وجه .

الرابع : تعلقها به في البرزخ ، فإنها وإن فارقت وتجردت عنه فإنها لم تفارقه فراقا كلياً بحيث لا يبقى لها إليه التفات ألّبتة ، فإنه ورد ردها إليه وقت سلام المسلم ، وورد أنه يسمع خفق نعالهم حين يولون عنه ، وهذا الرد إعادة خاصة لا يوجب حياة البدن قبل يوم القيامة .

الخامس : تعلقها به يوم بعث الأجساد ، وهو أكمل أنواع تعلقها بالبدن ، ولانسبة لما قبله من أنواع التعلق إليه ، إذ هو تعلق لا يقبل البدن معه موتاً ولا نوماً ولا فساداً ، فالنوم أخو الموت فتأمل هذا يزيح عنك إشكالات كثيرة" (١)

فيجب علينا أن نسلم للنصوص الواردة في ذلك ، ونقف حيث وقفت ، وكم من قدم قد زلت في هذا الباب بسبب التوسع والغلو في فهم النصوص والواجب رد المتشابه إلى المحكم ، وعدم قياسها على الحياة الدنيوية ، فكنهها لا يعلمه إلا الله عالم الغيب والشهادة (٢).

وقد وقفت للأشاعرة على رأيين متباينين فيما يتعلق بحياة الأنبياء في قبورهم ، فنسب إلى ابن فورك أنه يرى أن النبي صلى الله عليه وسلم ليس هو نبي اليوم في قبره ؛ لأنه قد مات ، والرسالة عرض والعرض لا يبقى زمانين ويروى أن محمود بن سبكتكين أمر بقتله لذلك (٣). وهذا القول بزوال وصف الرسالة قالت به الكرامية (٤).

(١) شرح العقيدة الطحاوية ٥٧٨/٢-٥٧٩ ط/الأرنؤوط ، وكلامه مستفاد من الروح

لابن القيم ص ٢١١-٢١٢ .

(٢) انظر : صيانة الإنسان عن وسوسة دحلان لمحمد البشير ص ٢٠٨ .

(٣) انظر : الفصل ٨٤/٥ ، سير أعلام النبلاء ٢١٦/١٧ .

(٤) انظر : الروضة البهية لأبي عذبة ص ٢٣ .

والقشيري ينفي نسبة هذا القول إلى الأشاعرة ، ويجزم بأن أبا الحسن الأشعري لم يقل به ؛ لأنه يقول بحياة النبي صلى الله عليه وسلم في قبره (١).
ومانسب إلى ابن فورك قد أنكره السبكي ، محتجا بأن ابن فورك يقول بحياته صلى الله عليه وسلم على الحقيقة أبد الآباد (٢).

ولعل هذا السبب جعل المتأخرين منهم يبالغون في إثبات الحياة للأنبياء ، ويجعلون حياتهم في البرزخ كحياتهم في الدنيا .

إذ ينقل السيوطي عن تقى الدين السبكي قوله : "حياة الأنبياء والشهداء في القبر كحياتهم في الدنيا ، ويشهد له صلاة موسى في قبره ، فإن الصلاة تستدعي جسدا حيا ، وكذلك الصفات المذكورة في الأنبياء ليلة الإسراء كلها صفات الأجسام ، ولا يلزم من كونها حياة حقيقية أن تكون الأبدان معها كما كانت في الدنيا من الاحتياج إلى الطعام والشراب ، وأما الإدراكات كالعلم والسمع فلا شك أن ذلك ثابت لهم ولسائر الموتى" (٣).
وينص السيوطي : "أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حي بجسده وروحه ، وأنه يتصرف ويسير حيث يشاء في أقطار الأرض والملكوت ، وهو بهيئته التي كان عليها قبل وفاته ، لم يتبدل منه شيء ، وأنه مغيب عن الأبصار كما غيبت الملائكة مع كونهم أحياء بأجسادهم" (٤).

ويرى أن تلك الحياة وذلك التصرف ثابت لجميع الأنبياء إذ يقول :
"سائر الأنبياء أحياء ردت إليهم أرواحهم بعدما قبضوا وأذن لهم بالخروج من قبورهم والتصرف في الملكوت العلوى والسفلى" (٥).

(١) انظر : شكاية أهل السنة بحكاية مانالهم من المحنة ، للقشيري وهي بتمامها في

طبقات الشافعية للسبكي ٣/٣٩٩-٤٢٣ .

(٢) انظر : طبقات الشافعية ٤/١٣١ .

(٣) أنباء الأذكياء ٢/٢٧٣ ، وانظر: شفاء السقام ص ١٩١-١٩٢ .

(٤) تنوير الحلك ٢/٤٥٣ ، ضمن الحاوى .

(٥) المرجع السابق ٢/٤٥٠ .

ويرى أن النبي صلى الله عليه وسلم يحضر جنازة من مات من أمته ويقول : "فإن ذلك من جملة أشغاله في البرزخ" (١).

ويجيب السبكي في شفاء السقام عن الأدلة المصرحة بموت النبي صلى الله عليه وسلم بقوله : "إن ذلك موت غير مستمر ، وإنه أحيى بعد الموت" (٢).

وفسر القرطبي في التذكرة موت الأنبياء بقوله : "إنما هو راجع إلى أن غيبوا عنا بحيث لا ندرکہم ، وإن كانوا موجودين أحياء ، وذلك كالحال في الملائكة فإنهم موجودين أحياء ولا يراهم أحد من نوعنا إلا من خصه الله بكرامة من أوليائه" (٣).

وفي كلام السيوطي السابق من الخطورة مايفتح أبوابا من الشرك في الربوبية والألوهية فالمتصرف في الملكوت العلوى والسفلى هو الله عز وجل ولعل المبالغة في الإثبات جعلتهم يشبتون بالادلل عليه ، بل ماتنفيه الأدلة الصريحة الواضحة العقلية والنقلية .

وقد توصلوا بهذا القول إلى القول بالتوسل وطلب قضاء الحاجات من الأنبياء لأنهم أحياء كأهل الدنيا فأين المانع من ذلك؟

يقول الهيتمي في تحفة الزوار : "وأما أدلة حياة الأنبياء فمقتضاها حياة الأبدان كحال الدنيا ، مع الاستغناء عن الغذاء ، ومع قوة النفوذ في العالم ، وإدراك ما لم يدرك في هذا البرزخ ؛ لأنهم صلوات الله وسلامه عليهم أعظم مرتبة من الشهداء وقد قال الله فيهم إنهم أحياء عند ربهم يرزقون ، فكيف بحال الأنبياء وعظم شأنهم ، ولا يخفى هذا على أدنى متأمل فإذا كانوا بهذا المقدار ، فهم يعلمون بمن يتمثل بين يديهم في هذه الدار" (٤).

(١) أنباء الأذكياء ٢/٢٧٤ .

(٢) شفاء السقام ص ١٩١ .

(٣) التذكرة ص ١٦٩ ، وانظر أنباء الأذكياء ٢/٢٦٧ .

(٤) تحفة الزوار ص ٤٦ .

ويفهم ذلك من كلام الكوثرى إذ يقول : "وتخصيص قوله تعالى {ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيمًا} [سورة النساء : ٦٤] بما قبل الموت تخصيص بدون حجة عن هوى ، وترك المطلق على إطلاقه مما اتفق عليه أهل الحق ، والتقيد لا يكون إلا بحجة ، ولاحجة هنا تقيد الآية بل فقهاء المذاهب حتى الحنابلة على شمول الآية لما بعد الموت ، والأنبياء أحياء في قبورهم ..."(١).

ومن الفرق المعاصرة فرقة الديوبندية فإنهم يرون أن النبي صلى الله عليه وسلم حى فى قبره حياة دنيوية وكذا سائر الأنبياء والشهداء .

يقول الشيخ خليل أحمد السهارنفورى - وهو يجيب على سؤال فى موضوع حياة النبي صلى الله عليه وسلم فى قبره - قال :

"عندنا وعند مشائخنا حضرة الرسالة صلى الله عليه وسلم حى فى قبره الشريف وحياته^(٢) صلى الله عليه وسلم دنيوية من غير تكليف ، وهى مختصة به صلى الله عليه وسلم ، وجميع الأنبياء صلوات الله عليهم والشهداء ، لابرزية ، كما هى حاصلة لسائر المؤمنين بل لجميع الناس ، كما نص عليه العلامة السيوطى فى رسالته أنباء الأذكياء بحياة الأنبياء ..."(٣).

وكذلك فرقة البريلوية حيث ينقل لنا إحسان إلهى عن البريلوى أنه قال فى الأنبياء : "إن حياة الأنبياء حياة حقيقية حسية دنيوية يطرأ عليهم الموت لثانية من الثوانى ليصدق وعد الله ، وإلا بعد الثانية من الوقت يرجع لهم الحياة ويصيرون كما كانوا ويحكم على هذه الحياة بالأحكام الدنيوية ..."(٤).

(١) المقالات ص ٣٨٧ .

(٢) فى المطبوع (وحيوته) .

(٣) المهندس على المفند ص ٣٨ ، وانظر : الديوبندية لسيد طالب ص ١٩٩-٢٠٥ ، القول

البلغ ص ٨١-٨٣ .

(٤) البريلوية عقائد وتاريخ ، إحسان إلهى ص ٧٩-٨٠ .

ولعل القوم يتمسكون بشبهات فمما وقفت عليه من الشبهات استدلالهم بقول الله تعالى : {ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون} [سورة آل عمران : ١٦٩] (١).

وبما جاء عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (الأنبياء أحياء في قبورهم يصلون) (٢).

وعنه أيضا قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (مررت ليلة أسرى بى على موسى عليه السلام وهو قائم يصلى فى قبره) (٣).

قال السيوطى : "وهذا صريح فى إثبات الحياة لموسى ، فإنه وصفه بالصلاة ، وأنه كان قائما ، ومثل هذا لا يوصف به الروح ، وإنما وصف به الجسد ، وفى تخصيصه بالقبر دليل على هذا ... " (٤).

وبما جاء عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (ما من أحد يسلم علىّ إلا رد الله على روحى حتى أرى عليه السلام) (٥).

قال القشيري : "دل الخبر على أن الميت لا يعلم حتى ترد إليه الروح ودل على أن النبى صلى الله عليه وسلم حى فى قبره" (٦).

(١) انظر : شكاية أهل السنة ، نقلا من الطبقات ٤٠٦/٣ ، تنوير الحوالك ٤٥٢/٢ ، شفاء السقام ص ١٨٧-١٩٠ ، أنباء الأذكياء ٢٦٦/٢-٢٦٧ ، التونية مع شرحها للهراس ١١/٢ .

(٢) تقدم تخريجه ص ٣٤١ .

(٣) تقدم تخريجه ص ٨٥ .

(٤) تنوير الحلك ٤٥٣/٢ .

(٥) أخرجه أبو داود فى سننه ، ك/المناسب ، ب/زيارة القبور (١٠٠) ١٩/٦ (٢٠٣٩) ، مع العون واللفظ له .

وأحمد فى المسند ٥٢٧/٢ المرقمة (١٠٧٩٦) ، والبيهقى فى حياة الأنبياء ص ٩٦ (١٥) وفى السنن الكبرى ٢٤٥/٥ ، وإسحاق بن راهويه فى مسنده ٤٥٣/١ (٥٢٦) وقال محققه : "رجالہ بین ثقة وصدوق فلا يقل عن درجة الحسن" .

وحسنه الألبانى فى صحيح سنن أبى داود ٣٨٣/١ (١٧٩٥) .

وهو فى السلسلة الصحيحة ٣٣٨/٥ (٢٢٦٦) ، صحيح الجامع ٩٩١/٢ (٥٦٧٩) .

(٦) شكاية أهل السنة نقلا عن الطبقات ٤٠٦/٣ .

وكذلك بما ورد عن أوس بن أوس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (إن من أفضل أيامكم يوم الجمعة ، فيه خلق آدم ، وفيه قبض وفيه النفخة ، وفيه الصعقة ، فأكثروا على من الصلاة فيه ، فإن صلاتكم معروضة على . قال : قالوا يارسول الله وكيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت؟ قال : يقولون بليت . فقال : إن الله عز وجل حرم على الأرض أجساد الأنبياء عليهم السلام)^(١).

وبما جاء في تبليغه السلام ، فقد روى ابن مسعود رضى الله عنه قال صلى الله عليه وسلم : (إن لله ملائكة سياحين في الأرض تبلغني عن أمتي السلام)^(٢).

(١) أخرجه أبو داود في سننه ، ك/ الصلاة ، ب/ فضل يوم الجمعة وليلة الجمعة (٢٠٥) ٢٦٠/٣ (١٠٤٣) واللفظ له ، وبظلال استغفار (٣٥٧) ٢٧٢/٤ (١٥٢٨) مع العون .

والنسائي في سننه الكبرى ، ك/ الجمعة (١٧) ، ب/ الأمر بإكثار الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة (٧) ٥١٩/١ (١٦٦٦) ، وفي المجتبى ، ك/ الجمعة (١٤) ، ب/ إكثار الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة (٥) ١٠١/٣ (١٣٧٣) ، وابن ماجه في سننه ، ك/ إقامة الصلاة والسنة فيها (٥) ، ب/ في فضل الجمعة (٣٩) ٣٤٥/١ (١٠٨٥) ، لكن جعله من حديث شداد بن أوس ، وهو خطأ انظر مصباح الزجاجة للبوصيري ٣٦١/١ ، وأخرجه أحمد في المسند ٨/٤ المرقمة (١٦١٤٣) ، والدارمي في سننه ٤٤٥/١ (١٥٧٢) .

وأخرجه الحاكم في المستدرک وصححه ووافقه الذهبي ٤١٣/١ (١٠٢٩) ، والبيهقي في حياة الأنبياء ص ٨٧ (١٠) ، وصححه أيضا الألباني في صحيح سنن أبي داود ١٩٦/١ (٢٩٢٥) ، وصحيح سنن ابن ماجه ١٧٩/١ (٨٨٩) .

(٢) أخرجه النسائي في المجتبى ، ك/ السهو (١٣) ، ب/ السلام على النبي صلى الله عليه وسلم (٤٦) ٥٠/٣ (١٢٨١) واللفظ له ، والبيهقي في حياة الأنبياء ص ١٠ (١٦) ، وأحمد في المسند ٣٨٧/١ المرقمة (٣٦٦٥) ، والحاكم في المستدرک وصححه ووافقه الذهبي ٤٥٦/٢ (٣٥٧٦) ، وأبو يعلى في المسند ١٣٧/٩ (٥٢١٣) ، عبد الرزاق في المصنف ٢١٥/٢ (٣١١٦) ، وصححه أحمد شاكر في تعليقه على المسند ٢٤٤/٥ (٣٦٦٦) ، والألباني في صحيح سنن النسائي ٢٧٤/١ (١٢١٥) ، وحسين سليم في تعليقه على مسند أبي يعلى ١٣٧/٩ .

قال القشيري : "ولا يبلغ السلام إلا ويكون حيا" (١).
 واستدلوا بما روى أنه قال : (من صلى علىَّ عند قبري سمعته ، ومن
 صلى على نائيا ابلغته) (٢).
 واستدلوا بحديث الإسراء الطويل ، ورؤيته للأنبياء . قال القشيري :
 "فدل هذا الخبر على أنهم عليهم السلام أحياء" (٣).
 وبما روى عنه أنه قال : (مامن نبى يموت فيقيم في قبره إلا أربعين
 صباحا حتى ترد إليه روحه) (٤).
 وبما جاء عن سعيد بن المسيب قال : (مامكث نبى في قبره أكثر من
 أربعين ليلة حتى يرفع) (٥).
 وذكر الديوبندية والبريلوية أن عدم قسمة ميراث النبي صلى الله عليه
 وسلم دليل على عدم موته ، وكذلك تحريم نسائه من بعده وأن بقاء العقد
 وعدم انفساخه دليل على حياته وعدم موته (٦).

-
- (١) شكاية أهل السنة نقلا عن الطبقات ٤٠٦/٣ .
 (٢) أخرجه البيهقي في حياة الأنبياء ص ١٠٣ (١٨) . وهو حديث موضوع كما سيأتي .
 (٣) شكاية أهل السنة ، نقلا عن الطبقات ٤٠٦/٣ ، وانظر : شفاء السقام ص ١٨١ ،
 حياة الأنبياء للبيهقي ص ٨٤-٨٥ .
 (٤) رواه أبو نعيم في الحلية ٣٣٣/٨ ، وابن حبان في المجروحين ٢٣٥/١ .
 (٥) أخرجه البيهقي في حياة الأنبياء للبيهقي ٧٦ (٥) . وهو حديث ضعيف كما
 سيأتي .
 (٦) انظر : ملفوظات البريلوى ٢٧٦/٣ ، نقلا عن البريلوية لإحسان إلهي ص ٨٠ ،
 الديوبندية ص ٢٠٢ ، النونية مع شرحها للهراس ١٢/٢ .

مناقشة الأدلة السابقة :

وبعد عرضنا لأدلة من ذهب إلى أن الأنبياء أحياء في قبورهم حياة دنيوية نقول : إن من عقائدنا أن الموت ليس بفناء ، بل هو انتقال من حال إلى حال ، وهذه الحالة يعتبر الإنسان فيها حيا سواء كان مؤمنا أو كافرا . فهذه من أسس العقائد الإسلامية . لا يقل أحد إن الموت فناء . بل هناك المنعم وهناك المعذب .

ولكن جاءت نصوص تدل على أن الشهداء والأنبياء أحياء فالمراد من تلك الحياة هو ما قدمناه من أنها حياة برزخية فأرواحهم في الجنة ، وأجسادهم في قبورهم ، ولكنهم خصوا بالذكر تشريفا وتكريما لهم^(١) . فإذا كان هذا مرادهم من الحياة التي يشبثونها فلا خلاف بيننا وبينهم ، وإن أرادوا أمرا زائدا عن ذلك وأن لهم حياة كحياة أهل الدنيا فهذا يبطله الواقع والنقل كما سبق .

وأما النصوص الواردة بأنهم يصلون وأنهم يردون السلام ونحو ذلك فنؤمن بها كما وردت في النص ، لانزید على ذلك ، فلاندعى أنهم بثبوت هذه الأعمال لهم أنهم خرجوا من حيز الأموات ، لابل نحكم بموتهم ، ولا يخفى أن الموت انتقال إلى مرحلة أخرى لإعادة إلى الحياة الدنيا .

وسوف أتناول الأدلة السابقة بالمناقشة فأقول وبالله التوفيق :

أما استدلالهم بقوله تعالى : {ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا ...} الآية [سورة آل عمران : ١٦٩] على ما ذهبوا إليه فهو حجة عليهم لالهم .

وبيان ذلك أن الآية دلت على حياة الشهداء نصا لا قياسا في قوله تعالى {بل أحياء} .

بل ورد النهى عن تسميتهم أموات في قوله تعالى : {ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات} الآية [سورة البقرة : ١٥٤] فهذه الحياة التي ثبتت

للشهداء هل اقتضت شيئاً مما جعلوه دليلاً على حياة النبي صلى الله عليه وسلم في قبره ، من تحريم نسائه على غيره ، وعدم جواز قسمة تركته؟ بل الشهداء تحل نساؤهم لنا بعد قتلهم ، وتقسم تركتهم على الورثة ، وتأكل الأرض أجسادهم ، ومع ذلك هم أحياء فرحين مستبشرين بما عند الله عز وجل .

فحياة الشهداء التي أخبر الله عز وجل عنها نصاً في القرآن ليست هي حياة جسدية في القبر لكنها كما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن أرواحهم تكون في حواصل طير خضر ، تسرح في الجنة ، فتأكل من ثمارها ، وتشرب من أنهارها ، فهي حياة الروح لا الجسد ، وتأمل قوله تعالى {أحياء عند ربهم} ، ولا شك أن الأنبياء أولى بتلك الحياة عند الله تعالى مع أن الأجساد قد ماتت لكن أجسادهم - أعني الأنبياء - خصت بمزية وهي بقاؤها فإن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء ، وقد يحصل ذلك لبعض أتباعهم^(١).

وقد ورد في الحديث الصحيح عن ثواب الشهداء (فتكون أرواحهم في حواصل طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح من الجنة حيث شاءت ، فيطلع ربهم عليهم فيقول : هل تشتهون شيئاً؟ فكان جوابهم بعد تكرار ، قالوا : يارب ، نريد أن ترد أرواحنا في أجسادنا حتى نقتل في سبيلك مرة أخرى) ومثله حديث جابر بن عبد الله وفيه (ما كلم الله أحداً قط إلا من وراء حجاب ، وأحيا أباك فكلمه كفاحاً فقال له : عبدى تمن على أعطك فقال يارب تحيينى فأقتل فيك ثانية)^(٢).

فما هي الحياة التي طلبوها؟ إنها الحياة الدنيوية . وعلى ذلك فليسوا هم بأحياء حياة دنيوية بل حياة برزخية ، وهذا المطلوب .
وأما استدلالهم بالأحاديث التي ذكرت حياة الأنبياء ، وأنهم يصلون فيها ، فلا يتم لأمر :
:

(١) انظر : شرح نونية ابن القيم ١٣/٢ - ١٥ .

(٢) تقدم تخريجه ص ٢٧٣ .

منها : أن الصلاة في القبر ليست خاصة بالأنبياء ، بل قد ثبت من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (إن الميت إذا وضع في قبره إنه يسمع خفق نعالهم حين يولون عنه ، فإن كان مؤمنا كانت الصلاة عند رأسه ، وكان الصيام عن يمينه ، وكانت الزكاة عن شماله ، وكان فعل الخيرات من الصدقة والصلة والمعروف والإحسان إلى الناس عند رجليه ...) إلى أن قال : (فيقال له اجلس فيجلس وقد مثلت له الشمس وقد أدنيت للغروب ، فيقال له : أرأيتك هذا الرجل الذى كان فيكم ماتقول فيه وماذا تشهد عليه ؟ فيقول : دعونى حتى أصلى . فيقولون : إنك ستفعل ...) (١).

فاستدلّاهم بالأحاديث السابقة التى فيها أن الأنبياء يصلون فى قبورهم ورؤية النبي صلى الله عليه وسلم لموسى يصلى فى قبره ، كل ذلك لا يدل على أنهم أحياء فى قبورهم حياة دنيوية ، لأن المؤمنين عموما يصلون فى قبورهم ومع ذلك هم أموات ، وحياتهم برزخية .

وليعلم أن للروح اتصالاً بالبدن فى القبر فينال البدن من النعيم الذى تتنعم به الروح ، وذلك الاتصال أقوى من اتصال روح النائم بجسده . ولا يخفى أن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء عليهم السلام كما تقدم ، فكون موسى عليه السلام يصلى فى قبره ليس فى ذلك دليل على أن جسده حى حياة دنيوية ، بل هو ميت ، فصلاته فى قبره هو وكل الأنبياء وغيرهم لا تخرجهم من حيز الأموات ، مما يبين هذا أيضا أن موضع القبر ضيق فلا يتمكن من أداء الصلاة بقيامها وركوعها - الصلاة الشرعية التى نعلمها - ولكن لما كان الأمر خارجا عن أحكام الدنيا قلنا نعم يكون بكيفية لانعلمها ، فكيف يصلى المؤمن فى حده؟ الجواب أنا نؤمن بذلك لوروده ونسكت عن كيفيته .

فلا شك أن الأنبياء أحياء ولكن حياة برزخية فالله عز وجل حكم فقال
 {إنك ميت وإنهم ميتون} [سورة الزمر : ٣٠] ، وقال سبحانه : {وما جعلنا
 لبشر من قبلك الخلد أفإن مت فهم الخالدون} [سورة الأنبياء : ٣٤] ، وقال
 {وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على
 أعقابكم} [سورة آل عمران : ١٤٤]

يقول الشيخ عبد الله أبابطين : "فحياتهم حياة برزخية ، الله أعلم
 بحقيقتها ، والنبي صلى الله عليه وسلم قد مات بنص القرآن والسنة ، ومن
 شك في موته فهو كافر ، وكثير من الناس خصوصا في هذه الأزمنة يدعون
 أنه صلى الله عليه وسلم حي كحياته لما كان على وجه الأرض بين أصحابه ،
 وهذا غلط عظيم ، فإن الله سبحانه أخبر بأنه ميت ، وهل جاء أثر صحيح
 أنه باعثه لنا في قبره كما كان قبل موته؟

وقد قام البرهان القاطع أنه لا يبقى أحد حي حين يقول الله سبحانه
 وتعالى : {لمن الملك اليوم} [سورة غافر : ١٦] ، فيكون صلى الله عليه وسلم
 قد مات ثم بعثه في قبره ، ثم مات فيكون له ثلاث موتات ، ولغيره موتتان
 وقد قال أبو بكر رضى الله عنه لما جاء بعد موته : أما الموتة التي كتبت
 عليك فقد متها ، ولن يجمع الله عليك موتتين ، وقال سبحانه عن أهل
 الجنة : {لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى} [سورة الدخان : ٥٦] ، يعنى
 التي كانت في الدنيا فيكون الرسول صلى الله عليه وسلم قد مات موتة ثانية
 بعد الموتة الأولى .

وأیضا لو كان في قبره حيا مثل حياته على ظهر الأرض لسأله أصحابه
 عما أشكل عليهم ، قال عمر رضى الله عنه ثلاث وددت أنى سألت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم عنهن : الجد ، والكلالة ، وأبواب من الربا . فهلا
 جاء إلى القبر؟ واستسقى بالعباس ولم يجرى إلى قبره يستسقى به ، ومعلوم
 ما صار بعده صلى الله عليه وسلم من الاختلاف العظيم ، ولم يجرى أحد إلى

قبره صلى الله عليه وسلم يسأله عما اختلفوا فيه ... " (١).

فعلم أن حياة الأنبياء في قبورهم غير حياتهم قبل موتهم ، وكوننا
نثبت لهم في البرزخ بعض الأعمال كالصلاة وأنهم يتنعمون لايعنى أنهم
أحياء كأهل الدنيا . والله أعلم .

وأما استدلالهم بحديث : (مامن أحد يسلم علىَّ إلا رد الله علىَّ روحى
حتى أرد عليه السلام) (٢).

فهو حجة عليهم . يقول الهراس رحمه الله : "قوله إلا رد الله علىَّ
روحى يدل على أن روحه لم تكن فى بدنه فلم يكن حينئذ حيا ، ويدل أيضا
على أن رد الروح إليه إنما هو بقدر مايرد السلام فقط على من يسلم عليه ،
على أن ذلك ليس مختصا به صلى الله عليه وسلم بل ورد فى مسند أحمد
وغيره أنه مامن رجل يزور قبر رجل كان يعرفه فى الدنيا فيسلم عليه إلا رد
الله عليه روحه حتى يرد عليه السلام . وإذا انتفى اختصاصه عليه السلام
بذلك ، وكان ثابتا فى حق غيره ممن هو مقطوع بموته لم يصلح حينئذ أن
يكون دليلا على حياته" (٣).

ويدل الحديث على أن الروح "لها اتصال بالجسد والله أعلم بحقيقته
لا يدركه الحس ولا العقل" (٤).

وقد فسر البيهقى قوله (إلا رد الله علىَّ روحى) أى : إلا وقد رد
الله علىَّ روحى ، "يعنى أن النبى صلى الله عليه وسلم بعد مامات ودفن رد
الله عليه روحه لأجل سلام من يسلم عليه واستمرت فى جسده صلى الله
عليه وسلم" (٥).

(١) الدرر السنية ٢٢١/١-٢٢٢ ، مجموعة الرسائل والمسائل النجدية ١٢٨/٢ .

(٢) تقدم تخريجه ص ٣٤٨ .

(٣) شرح الهراس للنونية ١٩/٢ ، وانظر الكافية ص ١٠٧ .

(٤) الدرر السنية ٣٣٨/١ .

(٥) الصارم المنكى ص ٢٢٢ .

قال ابن عبد الهادى : "وليُعلم أن رد الروح إلى البدن وعودها إلى الجسد بعد الموت لا يقتضى استمرارها فيه ، ولا يستلزم حياة أخرى قبل يوم النشور نظير الحياة المعهودة ، بل إعادة الروح إلى الجسد في البرزخ إعادة برزخية لا تزال عن الميت اسم الموت . وقد ثبت في حديث البراء بن عازب الطويل المشهور في عذاب القبر ونعيمه في شأن الميت وحاله ، أن روحه تعود إلى جسده ، مع العلم بأنها غير مستمرة فيه ، وأن هذه الإعادة ليست مستلزمة لإثبات حياة مزيلة لاسم الموت ، بل هى أنواع حياة برزخية ، والحياة جنس تحتها أنواع ، وكذلك الموت ، وإثبات بعض أنواع الموت لا ينافى الحياة كما في الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم (أنه كان إذا استيقظ من النوم قال الحمد لله الذى أحيانا بعدما أماتنا وإليه النشور)^(١).

وتعلق الروح بالبدن واتصالها به يتنوع أنواعا :

أحدها : تعلقها به في هذا العالم يقظة ومناما .

الثانى : تعلقها به في البرزخ ، والأموات متفاوتون في ذلك فالذى للرسول والأنبياء أكمل مما للشهداء ، ولهذا لا تبلى أجسادهم ، والذى للشهداء أكمل مما لغيرهم من المؤمنين الذين ليسوا شهداء .

والثالث : تعلقها به يوم البعث الآخر ، ورد الروح إلى البدن في البرزخ لا يستلزم الحياة المعهودة ، ومن زعم استلزامه لها لزمه ارتكاب أمور باطلة مخالفة للحس والشرع والعقل ، وهذا المعنى المذكور في حديث أبى هريرة من رده صلى الله عليه وسلم على من يسلم عليه قد ورد نحوه في الرجل يمر بقبر أخيه^(٢).

"وفي الجملة رد الروح على الميت في البرزخ ورد السلام على من يسلم عليه ، لا يستلزم الحياة التى يظنها بعض الغالطين ، وإن كانت نوع حياة

(١) أخرجه مسلم في صحيحه ك/الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار ، ب/ما يقول عند النوم وأخذ المضجع ٣٥/١٧ مع النووى .

(٢) الصارم المنكى ص ٢٢٣ .

برزخية ، وقول من زعم أنها نظير الحياة المعهودة مخالف للمنقول والمعقول ، ويلزم منه مفارقة الروح للرفيق الأعلى وحصولها تحت التراب قرنا بعد قرن والبدن حى مدرك سميع بصير تحت أطباق التراب والحجارة ، ولوازم هذا الباطلة مما لا يخفى على العقلاء .

وبهذا يعلم بطلان تأويل قوله : (إلا رد الله على روحى) بأن معناه إلا وقد رد الله على روحى ، وأن ذلك الرد مستمر وأحياء الله قبل يوم النشور وأقره تحت التراب واللبن فياليت شعرى هل فارقت روحه الكريمة الرفيق الأعلى؟ واتخذت بيتا تحت الأرض مع البدن؟ أم فى الحال الواحد هى فى المكانين؟" (١).

وكذلك حديث تبليغه السلام لا يدل على أنه صلى الله عليه وسلم حى فى قبره كحياته فى الدنيا وكذلك أحاديث عرض الصلاة عليه بل نؤمن بصحة ذلك لوروده مع إيماننا بأنه صلى الله عليه وسلم ميت فى قبره وروحه فى الجنة .

وحديث الإسراء يدل على حياتهم البرزخية لا الدنيوية وهو موطن نزاع ولادلالة فيه على مرادهم .

وأما استدلالهم بحديث (من صلى على عند قبرى سمعته ...) .

فقد حكم عليه أهل العلم بالوضع ، منهم شيخ الإسلام ابن تيمية حيث قال : "وهذا إنما يرويه محمد بن مروان السدى ، عن الأعمش وهو كذاب بالاتفاق ، وهذا الحديث موضوع على الأعمش بإجماعهم" (٢).

وقال ابن الجوزى : "هذا حديث لا يصح ، ومحمد بن مروان هو السدى قال يحيى ليس بثقة ، وقال ابن غير : كذاب ، وقال السعدى : ذاهب ، وقال النسائى : متروك..." (٣).

(١) الصارم ص ٢٢٥ .

(٢) مجموع الفتاوى ٢٤١/٢٧ .

(٣) الموضوعات ٣٠٣/١ .

وقال العقيلي : "لا أصل له من حديث الأعمش وليس بحفوظ ، ولا يتابعه إلا من هو دونه" (١) .
وممن حكم عليه بالوضع محدث العصر الشيخ الألباني حفظه الله تعالى (٢) .

وحديث (مامن نبى يموت فيقيم في قبره إلا ...) .
فقد حكم عليه أيضا بالوضع .
قال ابن الجوزي : "قال ابن حبان : هذا حديث باطل موضوع ، والحسن بن يحيى منكر الحديث جدا ، يروى عن الثقات (٣) ما لا أصل له . وقال يحيى : الحسن ليس بشيء ، وقال الدارقطني : متروك" (٤) .
وحكم عليه الألباني بالوضع (٥) .
وفيه أن الحديث يعارض قوله صلى الله عليه وسلم : (الأنبياء أحياء في قبورهم يصلون) (٦) .
وأما حديث (مامكث نبى في قبره أكثر من أربعين ليلة حتى يرفع) فقد حكم عليه بالضعف .
يقول الألباني : "وهذا سند قوى ولكنه مقطوع فلا حجة فيه لاحتمال كونه من الإسرائيليات .

ثم إن هذه الزيادة يبطلها حديث (إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء) ... فإنه صريح فى أن من خصوصيات الأنبياء أن الأرض لا تبلى أجساد الأنبياء ، وهذه الخصوصية تنتفى إذا أثبتنا رفعهم بأجسادهم

-
- (١) الضعفاء ١٣٧/٤ ، ترجمة محمد بن مروان السدى راوى الحديث .
(٢) انظر: سلسلة الأحاديث الضعيفة ٣٦٦/١ (٢٠٣) قال : موضوع بهذا التمام ، الآيات البيئات فى عدم سمع الأموات ص ٨٠ حاشية (٣) .
(٣) فى المطبوع : (الثقة) .
(٤) الموضوعات ٣٠٣/١ ، وانظر ٢٣٩/٣ .
(٥) انظر: سلسلة الأحاديث الضعيفة ٣٦٠/١ .
(٦) انظر: المرجع السابق ٣٦٥/١ - ٣٦٦ .

من قبورهم كما هو مفاد هذه الزيادة ، فثبت بذلك بطلانها ، ولو ثبتت لانتفت خصوصية أخرى لعيسى عليه السلام وهي كونه في السماء حيا بروحه وجسده ، فتأمل مفسد وآثار الأحاديث الواهية ... " (١).

فهذه أدلتهم ما بين ضعيف وموضوع .

وأما استدلالهم بعدم قسمة تركة النبي صلى الله عليه وسلم بعد موته على حياته . فباطل ، بل مات صلى الله عليه وسلم بإجماع الصحابة كما قدمنا وإنما لم يقسم ميراثه لأجل قوله صلى الله عليه وسلم : (لأنورث متركنا صدقة) (٢).

فهذا حكم شرعى خاص بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام . قال النووى : "قال العلماء : والحكمة في أن الأنبياء صلوات الله عليهم لا يورثون أنه لا يؤمن أن يكون في الورثة من يتمنى موته فيهلك ، ولئلا يظن بهم الرغبة في الدنيا لو ارثتهم فيهلك الظان وينفر الناس عنهم" (٣).

وأما استدلالهم بعدم جواز نكاح نسائه من بعده على حياته فلا يصح . وإنما حرم الله عز وجل نكاح نسائه من بعده كرامة له وتوقيرا له وهناك حكم أخرى :

"منها أنهن نساؤه في الدنيا والآخرة لأنهن لما خيرن فاخترن الله ورسوله شكر الله لهن عملهن ، ولم يزل الله شكورا ، فمنع رسوله أن يتزوج عليهن ، وأن يستبدل غيرهن بهن ، وجعلهن زوجاته في الدنيا

(١) المرجع السابق ٣٦٤/١ .

(٢) أخرجه البخارى في صحيحه ، ك/الفرائض (٨٥) ، ب/قول النبي صلى الله عليه وسلم

لأنورث متركنا صدقة (٣) ، ٧/١٢ (٦٧٢٧) مع الفتح من حديث عائشة

رضى الله عنها والسياق له ، (٦٧٣٠) ، وفي ك/المغازى (٦٤) ، ب/حديث بنى

النضير (١٤) ٣٩٠/٧ (٤٠٣٤) ، ومسلم في صحيحه ، ك/الجهاد ، ب/حكم الفىء

٧٦/١٢ مع شرح النووى .

(٣) شرح مسلم للنووى ٧٤/١٢ .

والآخرة ، فلذلك حرمن على غيره للأجل أنه حى كما هو فى الدنيا ، فإن هذا لا تستقر عليه قدم عالم .

ومنها أنهن أمهات المؤمنين فى المحبة والتوقير والإعظام والإحترام فلا يناسب أن يتزوجهن بعده أحد .

ومنها أنه يجب تقديم محبة النبى صلى الله عليه وسلم على كل محبة بعد محبة الله ، فمنع الله من كل ذريعة تحول دون هذا المقصود ودون تكميله .

ولاشك أن تزوج الرجل لزوجته الرجل من بعده من جملة الدواعى لنقصان المحبة ، ولغير ذلك من الحكم ، ولذلك اعتددن بعده ، ولزمن الإحداد أربعة أشهر وعشرا رضى الله عنهن وكل هذا دليل على موته^(١). فهذه أدلتهم كما رأينا لاتفيد ماذكروا ، فالحق أن الأنبياء عليهم السلام قد ماتوا وخرجوا من الدنيا وانتقلوا إلى دار البرزخ وهم فيها أحياء حياة برزخية . والله تعالى أعلم .

(١) توضيح الكافية الشافية ص ١٠٥-١٠٦ ، وانظر: النونية مع شرح الهراس ١٥/٢-١٦ .

المبحث الثالث

لقاء النبي صلى الله عليه وسلم
بالأنبياء عليهم السلام

المبحث الثالث لقاء النبي صلى الله عليه وسلم بالأنبياء عليهم السلام

أما لقاء النبي صلى الله عليه وسلم بالأنبياء عليهم السلام ، فهو ثابت كما تقرر سابقا ، فلانزاع في ذلك بين أهل العلم ، ولكن وقع اختلاف في كيفية لقاءهم .

فهل رؤيته كانت لأجسادهم وأرواحهم أم لأرواحهم فقط ؟
ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية هذين الرأيين ، فبعد أن بين أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى أرواح الأنبياء مصورة في صور أبدانهم قال :
"وقد قال بعض الناس : لعله رأى نفس الأجساد المدفونة في القبور ، وهذا ليس بشيء" (١).

وقد سبقه إلى حكاية القولين أبو يعلى في إبطال التأويلات ، وكأنه يميل إلى قول من قال إنها الأرواح مصورة في صور الأبدان (٢).
أما ابن حجر فقد ذكر الرأيين في جواب الإستشكال الذي أورده وهو كيف رأى النبي صلى الله عليه وسلم الأنبياء في السموات مع أن أجسادهم مستقرة في قبورهم في الأرض ؟ فقال : "وأجيب بأن أرواحهم تشكلت بصور أجسادهم أو أحضرت أجسادهم لملاقاة النبي صلى الله عليه وسلم تلك الليلة تشريفا له وتكريما ، ويؤيده حديث عبد الرحمن بن هاشم عن أنس ففيه (وبعث له آدم فمن دونه من الأنبياء) فافهم" (٣).

ثم قال : "واختار الأول - أي رؤية الأجساد مع الأرواح - بعض شيوخنا ، واحتج بما ثبت في مسلم عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم

(١) مجموع الفتاوى ٣٢٨/٤ .

(٢) انظر : إبطال التأويلات ص ١٢٢-١٢٣ وممن حكى المسألة البيجورى في شرح

البردة ص ١٠٤ .

(٣) فتح البارى ٢٥٠/٧ .

قال : (رأيت موسى ليلة أسرى بى قائماً يصلى فى قبره) . فدل على أنه أسرى به لما مر به . قلت : وليس ذلك بلازم بل يجوز أن يكون لروحه اتصال بجسده فى الأرض ؛ فلذلك يتمكن من الصلاة وروحه مستقرة فى السماء^(١) . وقد وجدت كلاماً للبيهقى قد يوهم أنه يرى القول الأول وإن كان ليس صريحاً فيه حيث قال : " فقد يرى موسى عليه السلام قائماً يصلى فى قبره ثم يسرى بموسى وغيره إلى بيت المقدس كما أسرى بنينا صلى الله عليه وسلم فيراهم فيه ، ثم يعرج بهم إلى السموات كما عرج بنينا صلى الله عليه وسلم فيراهم فيها كما أخبر ، وحلولهم فى أوقات بمواضع مختلفات جائز فى العقل كما ورد به خبر الصادق وفى كل ذلك دلالة على حياتهم^(٢) . وقد نسب ابن القيم هذا القول لبعض أهل الحديث حيث قال : " وأما إخبار النبى صلى الله عليه وسلم عن رؤية الأنبياء ليلة أسرى به فقد زعم بعض أهل الحديث أن الذى رآه أشباحهم وأرواحهم قال فإنهم أحياء عند ربهم ، وقد رأى إبراهيم مسنداً ظهره إلى البيت المعمور ، ورأى موسى قائماً فى قبره يصلى ، وقد نعت الأنبياء لما رآهم بنعت الأشباح ، فرأى موسى آدم ضرباً طوالاً كأنه من رجال شنوءة ، ورأى عيسى يقطر رأسه كأنه أخرج من ديماس ، ورأى إبراهيم فشبهه بنفسه^(٣) .

ثم ساق القول الآخر مرجحاً له حيث قال : " ونازعهم فى ذلك آخرون وقالوا هذه الرؤية إنما هى لأرواحهم دون أجسادهم ، والأجساد فى الأرض قطعاً إنما تبعث يوم بعث الأجساد ولم تبعث قبل ذلك إذ لو بعثت قبل ذلك لكانت قد انشقت عنها الأرض قبل^(٤) يوم القيامة وكانت تذوق الموت عند نفخة الصور وهذه مودة ثالثة وهذا باطل قطعاً ولو كانت قد بعثت الأجساد من القبور لم يعدهم الله إليها بل كانت فى الجنة وقد صح

(١) فتح البارى ٢٥٣/٧ .

(٢) حياة الأنبياء له ص ٨٥ .

(٣) الروح ص ٢١٢-٢١٣ .

(٤) فى المطبوع : (قد انشقت عنها الأرض يوم القيامة) .

عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الله حرم الجنة على الأنبياء حتى يدخلها هو ، وهو أول من سيفتح باب الجنة وهو أول من تنشق عنه الأرض على الإطلاق لم تنشق عن أحد قبله .

ومعلوم بالضرورة أن جسده صلى الله عليه وسلم في الأرض طرى مطرى ، وقد سأله الصحابة كيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت؟ فقال : (إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء) ، ولو لم يكن جسده في ضريحه لما أجاب بهذا الجواب وقد صح عنه أن الله وكل بقبوره ملائكة يبلغونه^(١) عن أمته السلام .

وقد صح عنه أنه خرج بين أبي بكر وعمر وقال هكذا نبعث . هذا مع القطع بأن روحه الكريمة في الرفيق الأعلى في أعلى عليين مع أرواح الأنبياء . وقد صح عنه أنه رأى موسى قائماً يصلى في قبره ليلة الإسراء ، ورآه في السماء السادسة أو السابعة^(٢) ، فالروح كانت هناك ولها اتصال بالبدن في القبر وإشراف عليه ، وتعلق به بحيث يصلى في قبره ويرد سلام من سلم عليه وهى في الرفيق الأعلى . ولاتناف بين الأمرين فإن شأن الأرواح غير شأن الأبدان .

وأنت تجد الروحين المتماثلتين المتناسبتين في غاية التجاور والقرب وإن كان بينهما بعد المشرقين ، وتجد الروحين المتنافرتين المتباغضتين بينهما غاية البعد وإن كان جسدهما متجاورين متلاصقين^(٣) .

وقد نصر هذا القول ابن تيمية^(٤) ، وابن عبد الهادى^(٥) ، والذهبي^(٦)

(١) في المطبوع : (يبلغون) .

(٢) الصحيح أنه في السادسة . انظر ص ١١١-١١٢ من هذه الرسالة .

(٣) الروح ص ٢١٣-٢١٥ .

(٤) انظر : مجموع الفتاوى ٣٣٠، ٣٢٨/٤ ، ٥٢٦-٥٢٧ .

(٥) انظر : الصارم المنكى ص ٢٢٦ .

(٦) انظر : السيرة النبوية ص ٢٦٩-٢٧٠ .

والبيجورى^(١)، وجزم به أبو الوفا بن عقيل على حد تعبير ابن حجر^(٢).
وأما بالنسبة لعيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام فلا شك أنه بجسده
وروحه لأنه رفع وسوف يتزل في آخر الزمان^(٣).
وأما إدريس عليه الصلاة والسلام فقليل فيه ما قيل في عيسى ، ولم
يوجد النقل الصحيح والله أعلم^(٤).
وبعد أن ذكر الذهبي أنهم مثلوا له وأن أجسادهم في قبورهم قال :
"وهذه الأشياء أكبر من عقول البشر والإيمان بها واجب كما قال تعالى :
{الذين يؤمنون بالغيب} الآية [سورة البقرة : ٣] ^(٥)
فالرؤية كانت لأرواحهم وقد تشكلت بصور أبدانهم ، والله تعالى
أعلم.

-
- (١) انظر : شرح البردة ص ١٠٤ .
(٢) انظر : فتح البارى ٢٥٣/٧ .
(٣) انظر : مجموع الفتاوى ٣٢٢/٤ - ٣٢٣ ، وانظر ص ٤٤٦ - ٤٤٨ من هذه الرسالة .
(٤) انظر : فتاوى ابن تيمية ٣٢٩/٤ ، فتح البارى ٤٣٢/٦ - ٤٣٣ (٣٣٤٢) .
(٥) السيرة النبوية للذهبي ص ٢٧٠ .

(٣٦٦)

الفصل السادس مستقر الأرواح

تمهيد .

المبحث الأول : آراء أهل العلم فى مستقر الأرواح .

المبحث الثانى : بيان القول الراجح .

تمهيد

مر علينا في حادثة الإسراء أن النبي صلى الله عليه وسلم في عروجه إلى السموات مر بآدم عليه السلام في السماء الدنيا ، يقول صلى الله عليه وسلم : (فلما فتح علونا السماء الدنيا ، فإذا رجل قاعد ، على يمينه أسودة ، وعلى يساره أسودة ، إذا نظر قبل يمينه ضحك ، وإذا نظر قبل يساره بكى ، فقال : مرحبا بالنبي الصالح ، والابن الصالح . قلت لجبريل : من هذا؟ قال : هذا آدم ، وهذه الأسودة عن يمينه وشماله نسمة بنيه ، فأهل اليمين منهم أهل الجنة والأسودة التي عن شماله أهل النار فإذا نظر عن يمينه ضحك وإذا نظر قبل شماله بكى...)^(١).

مما جعل بعض أهل العلم يقرر أن مارآه النبي صلى الله عليه وسلم هو مستقر الأرواح . فهل هذا القول هو الراجح أم هو مرجوح؟ وهل هناك آراء أخرى؟ وما مستندها؟ وما هو القول الراجح؟ وكيف نجتمع بينه وبين ماورد في حديث البراء بن عازب مرفوعاً في ذكر العبد الكافر قال : (... حتى ينتهى به إلى السماء الدنيا فيستفتح له ، فلا يفتح له ، ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم : { لا تفتح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط } [سورة الأعراف : ٤٠] .

فيقول الله عز وجل : اكتبوا كتابه في سجين ، في الأرض السفلى ، فتطرح روحه طرحة ثم قرأ : { ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح في مكان سحيق } [سورة الحج : ٣١] الحديث^(٢). كل ذلك سوف أعرض له في المبحث التالى إن شاء الله مبتدئاً بذكر آراء أهل العلم في مستقر الأرواح ، وبالله التوفيق .

(١) تقدم تخريجه ص ٦١-٦٤ .

(٢) رواه أحمد في مسنده ٢٨٧/٤ في المرقمة (١٨٤٩١) .

وانظر: كتاب الجنائز للألبانى ص ١٥٩ تخريج موسع .

(٣٦٨)

المبحث الأول

آراء أهل العلم في مستقر الأرواح

المبحث الأول آراء أهل العلم فى مستقر الأرواح

اختلف أهل العلم فى مستقر الأرواح اختلافا كبيرا ، والذي يجب أن نقره أن الأصل فى هذه المسألة الوقوف مع النص ، ولهذا سنعرض الأقوال ليستبين لنا ما يستند إلى دليل وحجة ، وما يخلو عن الدليل والحجة ، فيكون الراجح ما يدعمه الدليل ، والمرجوح ما لا دليل عليه ، لأن هذه المسألة غير قابلة للاجتهاد والآراء ، وهى كما يقول ابن القيم : "إنما تتلقى من السمع فقط" (١).

القول الأول :

إن أرواح المؤمنين فى الجنة ، وأرواح الكافرين فى النار . وهو قول الجمهور (٢).

وقال ابن القيم : "قال قائلون : أرواح المؤمنين عند الله فى الجنة شهداء كانوا أم غير شهداء ، إذا لم تحبسهم عن الجنة كبيرة ولادين ، وتلقاهم ربهم بالعفو عنهم والرحمة لهم ، هذا مذهب أبى هريرة وعبد الله بن عمر رضى الله عنهما" (٣).

وقال ابن رجب : "وإنما تدخل أرواح المؤمنين والشهداء الجنة إذا لم يمنع من ذلك مانع من كبائر تستوجب العقوبة ، أو حقوق آدميين حتى تبرأ منها" (٤).

(١) الروح ص ٣٠١ .

(٢) انظر : رسالة الشوكانى فى مستقر الأرواح ضمن كتاب منهج الشوكانى فى العقيدة ص ٧٩٠ .

(٣) الروح ص ٣٠١ .

(٤) أهوال القبور ص ١١٣ .

وقد حكاه ابن تيمية عن الإمام أحمد فقال : "قال الإمام أحمد - في رواية حنبل - : أرواح الكفار في النار ، وأرواح المؤمنين في الجنة ، والأبدان في الدنيا ، يعذب الله من يشاء ، ويرحم بعفوه من يشاء" (١). وقد رجحه الألباني فقال : "وهو الصحيح من الأقوال الآتية ؛ لأن غيره مما لادليل عليه في السنة ، أو في أثر صحيح تقوم به الحجة كما ترى وهو الذي جزم به شيخ الإسلام ابن تيمية" (٢).

واستدلوا بقوله تعالى : {فأما إن كان من المقربين . فروح وريحان وجنة نعيم} [سورة الواقعة : ٨٨-٨٩] ، وهذا ذكره تعالى بعد ذكر خروج الروح من البدن بالموت .

وبقوله تعالى : {وأما إن كان من المكذبين الضالين فتزل من حميم وتصلية جحيم} [سورة الواقعة : ٩٢-٩٤] ، وهذا يكون بعد الموت مباشرة بدخولها النار مع إحراقها (٣).

وبقوله تعالى في مؤمن سورة يس : {قيل ادخل الجنة قال ياليت قومي يعلمون . بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين} [سورة يس : ٢٦-٢٧] وهو إنما قال ذلك بعد قتله ورؤيته ماأعده الله له من النعيم (٤).

واحتجوا من السنة بما ورد عن كعب بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (إنما نسمة المؤمن (٥) طائر يعلق في شجر الجنة ، حتى

(١) مجموع الفتاوى ٢٢٤/٤ ، وانظر أهوال القبور لابن رجب ص ١٠٦ .

(٢) الآيات البينات في عدم سماع الأموات ص ٩٩ حاشية رقم (٢) ، وانظر مجموع الفتاوى ٣٦٥/٢٤ .

(٣)، (٤) انظر : الروح ص ٣٠٦ ، أهوال القبور ص ١١١-١١٢ .

(٥) قال الألباني : "وكلهم قالوا : (المسلم) أو (المؤمن) إلا سفيان فإنه قال : (الشهداء) فروايته شاذة ، والله أعلم" . السلسلة الصحيحة ٧٣١/٢ (٩٩٥) .
يعنى أن الفضل الوارد في هذا الحديث عام لجميع المؤمنين وليس خاصا بالشهداء وأما الفضل الخاص بالشهداء فقوله في الحديث الآخر : (جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر ...) وسيأتى قريباً إن شاء الله . =

يرجع إلى جسده يوم يبعث^(١).

ومحدث ابن مسعود وغيره في الشهداء قال : (أرواحهم في جوف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح من الجنة حيث شاءت ، ثم تأوى إلى تلك القناديل...) الحديث^(٢).

ولهم أدلة أخرى على ذلك ، وما ذكر فيه الكفاية .

القول الثانى :

إن الأرواح على أفنية القبور .

وقد نسب ابن حزم هذا القول إلى عوام أصحاب الحديث فقال : "وذهب عوام أصحاب الحديث إلى أن الأرواح على أفنية قبورها"^(٣). وذكر ابن رجب أن ابن عبد البر رجح : "أن أرواح الشهداء في الجنة وأرواح غيرهم على أفنية القبور ، تسرح حيث شاءت"^(٤).

وأشار ابن القيم إلى حجج ابن عبد البر ، فذكر أنه يحتج بمحدث ابن عمر ، وفيه : (إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة ، وإن كان من أهل النار فمن أهل النار

= ورواية سفيان المشار إليها أخرجها الترمذى في جامعه ، ك/فضائل الجهاد (٢٣) ، ب/ما جاء في ثواب الشهداء (١٣) ١٥١/٥ (١٦٤١) ط/شاكر ، وأحمد في مسنده ٣٨٦/٦ المرقمة (٢٧١٥٩) ، والطبرانى في المعجم الكبير ٦٦/١٩ (١٢٥) ، وممن حكى شذوذها محقق الإحسان ٥١٤/١٠ ، وأشار إلى أن الحميدى رواه عن سفيان بلفظ الجماعة ٣٨٥/٢ (٨٧٣) .

(١) تقدم تخريجه ص ٣٤١ .

(٢) تقدم تخريجه ص ٣٤٠ .

(٣) الفصل ١٢١/٤ .

(٤) أهوال القبور ص ١١٥ ، وانظر : الروح ص ٣٠٣ ، مستقر الأرواح للشوكانى

ص ٧٩١ ، شرح الصدور ص ٣٢٠ .

يقال له : هذا مقعدك حتى يبعثك الله إلى يوم القيامة^(١).

قال ابن عبد البر : "وقد استدل به من ذهب إلى أن الأرواح على أفنية القبور وهو أصح ماذهب إليه في ذلك والله أعلم ، لأن الأحاديث بذلك أحسن مجيئاً وأثبت نقلاً من غيرها . قال : والمعنى عندي أنها قد تكون على أفنية قبورها لا على أنها تلزم ولا تفارق أفنية القبور ، كما قال مالك رحمه الله : أنه بلغنا أن الأرواح تسرح حيث شاءت .

قال : وعن مجاهد أنه قال : الأرواح على أفنية القبور سبعة أيام من يوم دفن الميت لا تفارق ذلك ، والله أعلم^(٢).

واستدل كذلك بأحاديث السلام على القبور^(٣). ويرى أن حديث كعب بن مالك "إنما نسمة المؤمن طير يعلق في شجر الجنة"^(٤)، معارض بما تقدم من حديث ابن عمر .

ثم ذكر أن حديث كعب خاص بالشهداء دون غيرهم ، وذكر آثاراً عديدة منها ماورد عن ابن عباس مرفوعاً : (لما أصيب إخوانكم - يعني يوم أحد - جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر ترد أنهار الجنة، تأكل من ثمارها وتأوى إلى قناديل من ذهب مدلاة في ظل العرش)^(٥). وقال : "هذه الآثار تدل على أنهم الشهداء دون غيرهم"^(٦).

(١) أخرجه البخارى في صحيحه ، ك/الجنائز (٢٣) ، ب/الميت يعرض عليه مقعده بالغداة والعشي (٨٩) ٢٨٦/٣ (١٣٧٩) ، البخارى مع الفتح ، وك/بدء الخلق (٥٩) ، ب/ما جاء في صفة الجنة وأنها مخلوقة (٨) ٣٦٦/٦ (٣٢٤٠) ، البخارى مع الفتح ، وك/الرقاق (٨١) ، ب/سكرات الموت (٤٢) ٣٦٩/١١ (٦٥١٥) البخارى مع الفتح .

ومسلم في صحيحه ، ك/الجنة ، ب/عرض مقعد الميت عليه ٢٠٠/١٧ مع النووي .

(٢) الروح ص ٣٠٤ ، وانظر أهوال القبور ص ١١٥-١١٦ .

(٣) انظر : الروح ص ٣٢٠ ، شرح الصدور ص ٣٣٥ .

(٤) تقدم تخريجه ص ٣٤١ .

(٥) تقدم تخريجه ص ٣٤٠ .

(٦) الروح ص ٣١٣ .

وهذا القول خطأ ترده نصوص الكتاب والسنة .

فأما من ذهب إلى أن جميع الأرواح تلازم القبور فليس بصحيح ، بل هو مردود بنصوص الكتاب والسنة الدالة على أن أرواح المؤمنين في الجنة ، وأرواح الكفار في النار كما سبق ذكره^(١).

وقد رد ابن حزم هذا القول بقوله : "وهذا القول لاحجة له أصلاً تصححه"^(٢).

وأما ما ذكره ابن عبد البر من أن حديث كعب بن مالك يعارضه حديث ابن عمر في عرض مقعد الميت ، وبني على هذا تخصيص حديث كعب بالشهداء مع ما ورد من الآثار الأخرى فليس بصحيح ، بل الصواب أن نقول "لاتنافي بين قوله صلى الله عليه وسلم : (نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة) ، وبين قوله : (إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي ..

وهذا الخطاب يتناول الميت على فراشه ، والشهيد ، كما أن قوله (نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة) يتناول الشهيد وغيره ، ومع كونه يعرض عليه مقعده بالغداة والعشي ، ترد روحه أنهار الجنة ، وتأكل من ثمارها .

وأما المقعد الخاص به والبيت الذي أعد له ، فإنه إنما يدخله يوم القيامة ، ويدل عليه أن منازل الشهداء ودورهم وقصورهم التي أعد الله لهم ليست هي تلك القناديل التي تأوى إليها أرواحهم في البرزخ قطعاً ، فهم يرون منازلهم ومقاعدهم من الجنة ، ويكون مستقرهم في تلك القناديل المعلقة بالعرش ، فإن الدخول التام إنما يكون يوم القيامة ، ودخول الأرواح الجنة في البرزخ أمر دون ذلك .

(١) انظر : الروح ص ٣٢٠ ، وانظر: ص ٣٧٠-٣٧١ من هذه الرسالة .

(٢) الفصل ١٢١/٤ .

ونظير هذا أهل الشقاء تعرض أرواحهم على النار غدوا وعشيا ، فإذا كان يوم القيامة دخلوا منازلهم ومقاعدهم التي كانوا يعرضون عليها في البرزخ ، فتنعم الأرواح بالجنة في البرزخ شيء ، وتنعمها مع الأبدان يوم القيامة بها شيء آخر ، فغذاء الروح من الجنة في البرزخ دون غذائها مع بدنها يوم البعث ، ولهذا قال : تعلق في شجر الجنة . أى : تأكل العلكة ، وأما تمام الأكل والشرب واللبس والتمتع فإنما يكون إذا ردت إلى أجسادها يوم القيامة ، فظهر أنه لا يعارض هذا القول من السنن شيء وإنما تعاضده السنة وتوافقها ^(١).

ولا تعارض بين كون أرواح المؤمنين في الجنة وبين ماورد من أحاديث السلام على القبور .

يقول ابن القيم رحمه الله : "فإن للروح شأنًا آخر ، تكون في الرفيق الأعلى في أعلى عليين ، ولها اتصال بالبدن ، بحيث إذا سلم المسلم على الميت رد الله عليه روحه فيرد عليه السلام وهي في ^(٢)الملأ الأعلى . وإنما يغلط أكثر الناس في هذا الموضع حيث يعتقد أن الروح من جنس مايعهد من الأجسام التي إذاشغلت مكانا لم يكن أن تكون في غيره ، وهذا غلط محض ، بل الروح تكون فوق السموات في أعلى عليين وترد إلى القبر فتزد السلام وتعلم بالمسلم وهي في مكانها هناك .

وروح رسول الله صلى الله عليه وسلم في الرفيق الأعلى دائما ، ويردها الله سبحانه إلى القبر فتزد السلام على من سلم عليه ، وتسمع كلامه وقد رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم موسى قائما يصلى في قبره ورآه في السماء السادسة أو السابعة ، فإما أن تكون سريعة الحركة والانتقال كالمح البصر ، وإما أن يكون المتصل منها بالقبر وفنائها بمنزلة شعاع الشمس وجرمها في السماء ... ^(٣).

(١) الروح ص ٣١٤ ، وانظر أهوال القبور ص ١١٥ .

(٢) في المطبوع : (وهي الملأ الأعلى) ، فلا يستقيم المعنى إلا بإضافة حرف الجر (في) .

(٣) الروح ص ٣٢١ .

وأما تخصيصه حديث كعب بن مالك بالشهداء فقط : "فتخصيص ليس في اللفظ ما يدل عليه ، وهو حمل اللفظ العام على أقل مسمياته ، فإن الشهداء بالنسبة إلى عموم المؤمنين قليل جدا ، والنبي صلى الله عليه وسلم علق هذا الجزاء بوصف الإيمان فهو مقتضى له ، ولم يعلقه بوصف الشهادة . ألا ترى أن الحكم الذى اختص بالشهداء علق بوصف الشهادة ، كقوله في حديث المقدام بن معديكرب : (لشاهد عند الله ست خصال : يغفر له في أول دفقة من دمه ...) الحديث^(١)، فلما كان هذا يختص بالشهيد قال : إن للشهيد ولم يقل إن للمؤمن ... وأما ما علق في الجزاء بالإيمان فإنه يتناول كل مؤمن شهيدا كان أو غير شهيد .

وأما النصوص والآثار التى ذكر فى رزق الشهداء وكون أرواحهم فى الجنة فكلها حق ، وهى لاتدل على انتفاء دخول أرواح المؤمنين الجنة ، ولا سيما الصديقين الذين هم أفضل من الشهداء بلانزاع بين الناس . فيقال لهؤلاء ماتقولون فى أرواح الصديقين هل هى فى الجنة أم لا؟ فإن قالوا إنها فى الجنة ، ولايسوغ لهم غير هذا القول فثبت أن هذه النصوص لاتدل على اختصاص أرواح الشهداء بذلك . وإن قالوا : ليست فى الجنة لزمهم من ذلك أن تكون أرواح سادات الصحابة كأبى بكر الصديق وأبى بن كعب وعبد الله بن مسعود وأبى الدرداء وحذيفة بن اليمان وأشباههم رضى الله عنهم ليست فى الجنة ، وأرواح شهداء زماننا فى الجنة ، وهذا معلوم البطلان ضرورة^(٢).

(١) أخرجه الترمذى فى جامعه ، ك/فضائل الجهاد (٢٣) ، ب/فى ثواب الشهيد (٢٥) ١٦١/٤ (١٦٦٣) ط/شاكر ، قال الترمذى هذا حديث حسن صحيح غريب ، وابن ماجه فى سننه ، ك/الجهاد (٢٤) ، ب/فضل الشهادة فى سبيل الله (١٦) ٩٣٦/٢ (٢٧٩٩) ، قال الألبانى : "وإسناده صحيح" ، المشكاة ١١٢٧/٢ (٣٨٣٤) ، وصححه فى صحيح سنن الترمذى ١٣٢/٢ (١٣٥٨) ، وانظر مجمع الزوائد ٢٩٦/٥ (٢) الروح ص ٣١٤-٣١٥ .

وذكر ابن القيم رحمه الله أن الأحاديث خست الشهداء بالذكر تنبيهاً على فضل الشهادة ، وعلو درجتها ، وأن هذا مضمون لأهلها ولا بد وأن لهم منها أوفر نصيب ، فنصيبهم من هذا النعيم في البرزخ أكمل من نصيب غيرهم من الأموات على فراشهم وإن كان الميت على فراشه أعلى درجة منهم فله نعيم يختص به لا يشاركه فيه من هو دونه ، ويدل على هذا أن الله سبحانه جعل أرواح الشهداء في أجواف طير خضر فإنهم لما بذلوا أنفسهم لله سبحانه حتى أتلغها أعداؤه فيه أعاضهم منها في البرزخ أبداناً خيراً منها تكون فيها إلى يوم القيامة ، ويكون نعيمها بواسطة تلك الأبدان أكمل من نعيم الأرواح المجردة عنها، ولهذا كانت نسمة المؤمن في صورة طير أو كطير ونسمة الشهيد في جوف طير ، وتأمل لفظ الحديثين فإن قال : (نسمة المؤمن طير) فهذا يعم الشهيد وغيره ، ثم خص الشهيد بأن قال : (هى في جوف طير) .

ومعلوم أنها إذا كانت في جوف طير صدق عليها أنها طير ، فصلوات الله وسلامه على من يصدق كلامه بعضه بعضاً ، ويدل على أنه حق من عند الله " (١) .

وممن ضعف تفريق ابن عبد البر ، الألباني حيث قال : "وهذا على إطلاقه خطأ ، فإن أرواح المؤمنين أيضاً في الجنة كما في حديث مالك" (٢) .

القول الثالث :

إن أرواح المؤمنين بالجافية (٣) ، وأرواح الكفار بمحزرموت ببئر برهوت . نسب هذا القول ابن حزم إلى الرافضة (٤) . لكن ابن القيم يرى نسبه لجماعة من أهل السنة (٥) .

(١) الروح ص ٣١٥-٣١٦ .

(٢) الآيات البينات في عدم سماع الأموات ص ١٠٢ حاشية (٣) .

(٣) الجافية : قرية من ناحية الجولان شمالي حوران ، وباب الجافية بدمشق منسوب إلى هذا الموضع . قاله الألباني . حاشيته على الآيات البينات ص ١٠٠ ، رقم ٢ .

(٤) انظر : الفصل ١٢١/٤ .

(٥) انظر : الروح ص ٣٣٢ ، أهوال القبور ص ١١٧-١٢١ ، الآيات البينات في عدم سماع الأموات ص ١٠٠ .

والقول بأن أرواح الكفار برهوت نسبه ابن رجب إلى أبي يعلى حيث قال : "ورجحت طائفة من العلماء أن أرواح الكفار في بئر برهوت ، منهم القاضي أبو يعلى من أصحابنا في كتابه المعتمد ، وهو مخالف لنص أحمد أن أرواح الكفار في النار ، ولعل لبئر برهوت اتصالا في جهنم في قعرها كما روى في البحر أن تحته جهنم والله أعلم" (١) .

وقد ساق ابن القيم آثارا عديدة في ذلك ، ولكنها "ليس فيها ما يثبت إسناده" (٢) كما قال الألباني .

وقد رد هذا القول ابن حزم حيث قال : "هذا القول فاسد ، لأنه لا دليل عليه أصلا ، وما لا دليل عليه فهو ساقط ، ولا يعجز أحد عن أن يدعى للأرواح مكانا آخر غير ما ادعاه هؤلاء ، وما كان هكذا فلا يدين به إلا مخذول" (٣) .

ومع ذلك فكأن ابن القيم يرى صحة نسبتها إلى الصحابة .

فقد قال : "إن أراد عبد الله بن عمرو بالجائية التمثيل والتشبيه ، وأنها تجتمع في مكان فسيح يشبه الجائية لسعته وطيب هوائه ، فهذا قريب . وإن أراد نفس الجائية دون سائر الأرض ، فهذا لا يعلم إلا بالتوقيف ولعله مما تلقاه عن بعض أهل الكتاب" (٤) .

والصواب أنه لا تصح نسبته إلى الصحابة ولا دليل عليه فيترك .

(١) أهوال القبور ص ١١٩ ، وانظر: شرح الصدور ص ٣٣٦ .

(٢) الآيات البيّنات في عدم سماع الأموات ص ١٠٠ حاشية (٢) .

(٣) الفصل ١٢١/٤ .

(٤) الروح ص ٣٣٣ .

وأثر ابن عمرو أخرجه الديلمي في الفردوس ٤١٨/١ برقم ١٦٩٤ ، ونسبه الشوكاني إلى ابن مردويه وابن عساكر ، انظر مستقر الأرواح للشوكاني ص ٧٨٩ .

القول الرابع :

إن أرواح المؤمنين في عليين في السماء السابعة وأرواح الكفار في سجين في الأرض السابعة تحت خد إبليس^(١).

نسب ابن القيم هذا القول إلى كعب الأحبار^(٢)، وقال : "قد قاله جماعة من السلف والخلف ، ويدل عليه قول النبي صلى الله عليه وسلم عند موته اللهم الرفيق الأعلى"^(٣).

واستدل له بحديث أبي هريرة رضى الله عنه (أن الميت إذا خرجت روحه عرج بها إلى السماء ، حتى ينتهى بها إلى السماء السابعة التى فيها الله عز وجل)^(٤) وغيره من الأحاديث الدالة على هذا المعنى .

ثم قال : "ولكن هذا لا يدل على استقرارها هناك ، بل يصعد بها إلى هناك للعرض على ربها فيقضى فيها أمره ويكتب كتابه من أهل عليين أو من أهل سجين ، ثم تعود إلى القبر للمسألة ، ثم ترجع إلى مقرها التى أودعت فيه ، فأرواح المؤمنين في عليين بحسب منازلهم وأرواح الكفار في سجين بحسب منازلهم"^(٥).

وقال السيوطي : "وقال الحافظ ابن حجر - في فتاويه - : أرواح المؤمنين في عليين ، وأرواح الكفار في سجين ، ولكل روح بجسدها اتصال معنوى لا يشبه الاتصال فى الحياة الدنيا ، بل أشبه شىء به حال النائم ، وإن كان هو أشد من حال النائم اتصالا . قال : وبهذا يجمع بين ماورد أن مقرها فى عليين أو سجين وبين ما نقله ابن عبد البر عن الجمهور أيضا أنها عند أفنية قبورها"^(٥).

(١) فى الروح - تحت جند - ص ٣٠٢ ، مثل ط/ القديمة دار الندوة ص ٩١ ، وفى الآيات البينات للألوسى - تحت خد - ص ١٠١ ، وفى لوامع الأنوار خد

. ٤٦/٢

(٢) انظر: الروح ص ٣٠٢ .

(٣) الروح ص ٣٣٥ .

(٤) أخرجه أحمد فى المسند ٣٦٤/٢ المرقمة (٨٧٤٣) ، ١٤٠/٦ المرقمة (٢٥٠٨١) ، قال

أحمد شاكر فى تعليقه على المسند : "إسناده صحيح" ٣١٣/١٦ (٨٧٥٤) ، وهو فى

سنن ابن ماجه ، ك/ فى الزهد (٣٧) ، ب/ ذكر الموت والاستعداد له (٣١)

١٤٢٣/٢ (٤٢٦٢) ، وصححه الألبانى فى صحيح سنن ابن ماجه ٤٢٠/٢ (٣٤٣٧) ،

وقال ابن تيمية فى مجموع الفتاوى : "حديث معروف جيد الإسناد" ٢٧١/٤ ،

وقال ابن القيم : "إسناد لا تسأل عن صحته" الروح ص ٣٢٨ .

(٥) شرح الصدور ص ٣٢٥ ، وانظر: مستقر الأرواح للشوكانى ص ٧٩١ .

قال الألبانى حفظه الله عن أثر كعب أنه لا يصح^(١).
وأما كون أرواح المؤمنين فى عليين فصحيح لكن بحسب منازلهم .
وكذا الكفار فى سجين ، أما أن سجين فى الأرض السابعة أو تحت خد
إبليس فلا دليل عليه .
وعن أبى هريرة رضى الله عنه موقوفا عليه فى حديث طويل قال فى
آخره : (وإن الكافر يؤتى من قبل رأسه فلا يوجد له شىء فيجلس ثم يقال
له : ما كنت تقول فى هذا الرجل ...) إلى أن قال : (وتجعل روحه فى
سجين)^(٢).

القول الخامس :

أرواح المؤمنين بيئر زمزم .
وهذا القول لا دليل عليه ، وأين بيئر زمزم من أرواح المؤمنين .
قال ابن القيم : "لا دليل على هذا القول من كتاب ولا سنة ، ولا يجب
التسليم لها ، ولا قول صاحب يوثق به ، وليس بصحيح ، فإن تلك البيئر
لا تسع أرواح المؤمنين جميعهم ، وهو مخالف لما ثبتت به السنة الصريحة من
أن نسمة المؤمن طائر يعلق فى شجر الجنة ، وبالجمله فهذا من أبطل الأقوال

(١) الآيات البينات فى عدم سماع الأموات ص ١٠١ وقال : "أخرجه المروزى فى زوائد
الزهد لابن المبارك رقم ١٢٢٣" حاشية (٢) .

(٢) أخرجه عبد الرزاق فى المصنف ٥٦٧/٣ - ٥٦٩ (٦٧٠٣) ، قال الألبانى : "موقوف
عليه وسنده حسن" الآيات البينات ص ١٠١ ، حاشية رقم (٥) .
وأورده السيوطى مرفوعا من رواية البزار وابن مردويه بألفاظ أخرى كما فى
شرح الصدور ص ٨٧-٨٨ .

وورد مرسلا عن ضمرة بن حبيب ، انظر شرح الصدور ص ٣١٠ .

وأفسدها وهو أفسد من قول من قال إنها بالجابية فإن ذلك مكان متسع فضاء بخلاف البئر الضيقة" (١).

القول السادس :

إن أرواح المؤمنين ليست في الجنة ولكن يأكلون من ثمارها ويجدون ريحها . وهذا قول مجاهد (٢).

قال ابن القيم : "قد يحتاج لهذا القول بما رواه الإمام أحمد في مسنده من حديث ابن إسحاق عن عاصم بن عمر عن محمود بن لبيد عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (الشهداء على بارق نهر بباب الجنة في قبة خضراء يخرج عليهم رزقهم من الجنة بكرة وعشية) (٣).

وهذا لا ينافي كونهم في الجنة ، فإن ذلك النهر من الجنة ، ورزقهم يخرج عليهم من الجنة ، فهم في الجنة وإن لم يصيروا إلى مقاعدهم منها . فمجاهد نفى الدخول الكامل من كل وجه والتعبير يقصر عن الإحاطة بتميز هذا من هذا ، وأكمل العبارة أدلها على المراد عبارة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم عبارة أصحابه ، وكلما علوت رأيت الشفاء والهدى والنور وكلما نزلت رأيت الحيرة والدعاوى والقول بلاعلم" (٤).

(١) الروح ص ٣٣٦ ، وأقره الألباني في تعليقه على الآيات البيئات ص ١٠١ حاشية (٣).
(٢) قول مجاهد قال عنه الألباني "سنده صحيح" الآيات ص ١٠٣ حاشية (٢) ، قال : "وهو في تفسير مجاهد ص ٩٢ ، وعنه ابن جرير في تفسيره ٢٣١٧، ٢٣١٨ من طرق أخرى عن ابن أبي نجيح به نحوه" .

(٣) أخرجه أحمد في المسند ٢٦٦/١ في المرقمة (٢٣٨٩) ، وقال أحمد شاكر في تعليقه على المسند : "إسناده صحيح" ١٢٤/٤ (٢٣٩٠) ، وأخرجه الحاكم في المستدرک وقال : "هذا حديث صحيح الإسناد على شرط مسلم ولم يخرجاه" ، ووافقه الذهبي ٨٤/٢ (٢٤٠٣) ، والبيهقي في إثبات عذاب القبر ص ٨٣ (٩٠) ، قال ابن حجر في فتاويه ص ٤٨ "إسناده حسن" ، وقال السيوطي في شرح الصدور أخرجه أحمد وعبد بن حميد وابن أبي شيبة والطبراني والبيهقي بسند حسن ص ٣٠٩

(٤) الروح ص ٣١٧ .

القول السابع :

إن أرواح المؤمنين عند الله ولم يزد على ذلك .
قال ابن القيم : " وهذا القول لا ينافي قول من قال هم في الجنة ، فإن الجنة عند سدرة المنتهى والجنة عند الله ، وكأن قائله رأى أن هذه العبارة أسلم وأوفق ، وقد أخبر الله سبحانه أن أرواح الشهداء عنده ، وأخبر النبي صلى الله عليه وسلم أنها تسرح في الجنة حيث شاءت " (١).

القول الثامن :

إن أرواح المؤمنين في برزخ من الأرض تذهب حيث شاءت وأرواح الكفار في سجين .

نسبه ابن القيم إلى سلمان الفارسي قال : " وفي لفظ عنه نسمة المؤمن تذهب في الأرض حيث شاءت " (٢).

قال ابن القيم : " وأما قول من قال إن أرواح المؤمنين في برزخ من الأرض تذهب حيث شاءت فهذا مروي عن سلمان الفارسي ، والبرزخ هو الحاجز بين شيئين ، وكأن سلمان أراد بها في أرض بين الدنيا والآخرة ، مرسله هناك تذهب حيث شاءت ، وهذا قول قوى فإنها قد فارقت الدنيا ولم تلج الآخرة ، بل هي في برزخ بينهما ، فأرواح المؤمنين في برزخ واسع فيه الروح والريحان والنعيم ، وأرواح الكفار في برزخ ضيق فيه الغم والعذاب قال تعالى : { ومن وراءهم برزخ إلى يوم يبعثون } [سورة المؤمنون : ١٠٠] فالبرزخ هنا ما بين الدنيا والآخرة وأصله الحاجز بين الشيئين " (٣).

(١) الروح ص ٣٣١ ، وانظر : مستقر الأرواح للشوكاني في العقيدة ص ٧٨٩ ، أهوال

القبور ص ١٢١ .

(٢) الروح ص ٣٠٢ .

(٣) الروح ص ٣٣٧ .

قال الألبانى : "علقه ابن القيم عن سلمان فلم يسق إسناده وماأراه يصح" (١).
وأما كون أرواح الكفار فى سجين فقد سبق الكلام عليه .

القول التاسع :

إن مستقرها العدم المحض .
وعبر الشوكانى بقوله : "إن الأرواح تموت بموت الأجساد" (٢).
ونسبه إلى طائفة من المتكلمين .
وقال ابن تيمية : "إن كثيرامن أهل الكلام ينكر أن يكون للنفس وجود بعد الموت ولاثواب ولاعقاب ... " (٣).
وذكر ابن القيم أن هذا المذهب هو : "قول من يقول إن النفس عرض من أعراض البدن ، كحياته وإدراكه ، فتعدم بموت البدن ، كما تعدم سائر الأعراض المشروطة بحياته" (٤).
فعلى أصولهم تبطل وتعدم ولايكون لها وجود بعد موت البدن (٥).
وقال بهذا القول أبو الهذيل العلاف ، والأشاعرة كما يحكى ذلك عنهم ابن حزم حيث قال : "وذهب أبو الهذيل العلاف والأشعرية إلى أن الأرواح أعراض تفى ، ولاتبقى وقتين ، فإذا مات الميت فلأرواح هنالك أصلا . ومن عجائب أصحاب هذه المقالة الفاسدة قولهم : إن روح الإنسان الآن غير روحه قبل ذلك ، وأنه لايتفك تحدث له روح ثم تفى ، ثم روح ثم تفى ، وهكذا أبدا، وأن الإنسان يبدل ألف ألف روح وأكثر فى مقدار أقل من ساعة زمانية . وهذا يشبه تخليط من هاج به اليرسام .

(١) الآيات البينات ص ١٠١ ، حاشية (٥) .

(٢) مستقر الأرواح للشوكانى ص ٧٩١ .

(٣) مجموع الفتاوى ٢٦٣/٤ .

(٤) الروح ص ٣٠٤ .

(٥) انظر : الروح ص ٢٠٢ .

وزاد بعضهم فقال : إن صحت الآثار في عذاب الأرواح فإن الحياة ترد إلى أقل جزء لا يتجزأ من الجسم ، فهو يعذب . وهذا حمق آخر ، ودعاوى في غاية الفساد . وبلغنى عن بعضهم أنه يزعم أن الحياة ترد إلى عجب الذنب فهو يعذب أو ينعم ... " (١) .

لكن ابن القيم في الروح نسبته إلى ابن الباقلاني من الأشاعرة (٢) . وذكر ابن رجب أن هذا القول مذهب : " جماعة من فقهاء الأندلس قديما ، منهم عبد الأعلى بن وهب بن محمد بن عمر بن لبابة ، ومن متأخريهم كالسهيلي وأبى بكر بن العربي وغيرهما " (٣) .

وبين ابن القيم حقيقة هذا القول بقوله : " فإذا مات فلأرواح تصعد إلى السماء وتعود إلى القبر وتقبضها الملائكة ، ويستفتحون لها أبواب السماء ، ولا تنعم ، ولا تعذب ، وإنما ينعم وإنما يعذب الجسد إذا شاء الله تنعيمه أو تعذيبه رد إليه الحياة في وقت يريد تنعيمه أو عذابه وإلا فلأرواح هناك قائمة بنفسها البتة .

وقال بعض أرباب هذا القول : ترد الحياة إلى عجب الذنب فهو الذى يعذب وينعم " (٤) .

وهذا القول معارض للآيات القرآنية والأحاديث النبوية التى دلت على وجود الأرواح وأنها تنعم وتعذب إلى غير ذلك . وقد رأى النبى صلى الله عليه وسلم فى السماء الدنيا أرواح بنى آدم كما تقدم .

-
- (١) الفصل ١٢١/٤ - ١٢٢ ، وانظر : الروح ص ٣٤٣ ، أهوال القبور ص ١٢٤ - ١٢٥ ، شرح الصدور ص ٣٣٨ .
- (٢) انظر : الروح ص ٣٤٣ .
- (٣) أهوال القبور ص ١٢٤ ، وانظر : شرح الصدور ص ٣٣٨ - ٣٣٩ .
- (٤) الروح ص ٣٤٣ .

وبين ابن القيم رحمه الله بطلان هذا القول ، حيث قال : "وهذا قول يرده الكتاب والسنة وإجماع الصحابة وأدلة العقول والفطن والفطرة ، وهو قول من لم يعرف روحه فضلا عن روح غيره ، وقد خاطب الله سبحانه النفس بالرجوع والدخول والخروج ، ودلت النصوص الصحيحة على أنها تصعد وتزل وتقبض وتمسك وترسل وتستفتح لها أبواب السماء وتسجد وتتكلم ، وأنها تخرج تسيل كما تسيل القطرة ، وتكفن وتحنط في أكفان الجنة والنار ، وأن ملك الموت يأخذها بيده ثم تتناولها الملائكة من يده ، ويشم لها كأطيب نفحة مسك أو أتن جيفة ، وتشيع من سماء إلى سماء ، ثم تعاد إلى الأرض مع الملائكة ، وأنها إذا خرجت تبعها البصر بحيث يراها وهي خارجة ، ودل القرآن على أنها تنتقل من مكان إلى مكان حتى تبلغ الحلقوم في حركتها ... وقد شاهد النبي صلى الله عليه وسلم الأرواح ليلة الإسراء والمعراج عن يمين آدم وشماله ، وأخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة ، وأن أرواح الشهداء في حواصل طير خضر ، وأخبر تعالى عن أرواح آل فرعون أنها تعرض على النار غدوا وعشيا ..."(١).

وممن رد هذا القول الألوسى حيث قال : "وهو مبني على أنها من الأعراض وهي الحياة وهو قول باطل عاطل فاسد كاسد يرده الكتاب والسنة والإجماع والعقل السليم"(٢).

وكذلك الشوكاني حيث قال : "وهذا قول باطل ترده الأدلة الصحيحة وتدفعه الإجماعات المحكية عن أهل الإسلام"(٣).

وقال ابن رجب : "وقد اشتهر نكير العلماء لهذه المقالة حتى قال سحنون بن سعيد وغيره : هذا قول أهل البدع . والنصوص الكثيرة الدالة

(١) الروح ص ٣٤٣-٣٤٤ .

(٢) روح المعاني ٨/١٦٢ .

(٣) مستقر الأرواح ص ٧٩١-٧٩٢ .

على بقاء الأرواح بعد مفارقتها الأبدان ترد ذلك وتبطله" (١).

القول العاشر :

إن مستقرها حيث كانت قبل خلق أجسادها وهو البرزخ الذى رآها فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الإسراء عند منقطع العناصر ، وتعجل أرواح الأنبياء عليهم السلام وأرواح الشهداء إلى الجنة (٢). وهو مذهب ابن حزم رحمه الله تعالى .

ونرى أن قوله هذا مبنى على بعض الدعاوى ، منها أن الأرواح خلقت قبل الأجساد ، وأن الله أقرها فى ذلك البرزخ ، وأنها تعود بعد قبضها إلى ماكانت عليه سابقا (٣).

(١) أهوال القبور ص ١٢٥ ، وانظر شرح الصدور ص ٣٣٨-٣٣٩ .

(٢) انظر : الفصل ١٢٢/٤-١٢٣ ، المحلى ١٤/١ ، الروح ص ٣٣٨، ٣٤١، ٣٤٠ ، أهوال القبور ص ١٢٣ ، شرح الصدور ص ٣١٨-٣٢٠، ٣٣٨ .

(٣) ويستدل ابن حزم على تقدم خلق الأرواح بقوله تعالى : {وإذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين} [سورة الأعراف : ١٧٢] ، وقوله تعالى {ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا ...} الآية [سورة الأعراف : ١١] فقد جعل الله خلقها وتصويرها - أى الأرواح - قبل الأمر بالسجود لآدم ، لأن ثم تفيد الترتيب المهمة ، ومعلوم أن الأبدان لم تكن حادثة فى ذلك الوقت ، فعلم أن التى تقدم خلقها هى الأرواح . انظر : الفصل ١٢٣/٤ ، الروح ص ٤٣٣ .

وماقاله ليس بصحيح فإن المقصود بالذكر هنا آدم عليه السلام ، وهذا مارجحه الطبرى فى تفسيره ٤/٣٧٧ ، ووافقه عليه ابن كثير . انظر التفسير ٣/٣٨٦-٣٨٧ ، وإنما ذكر بالجمع لأنه أبو البشر .

وقد يخاطب الله الخلف والمراد السلف كما قال تعالى لبنى إسرائيل الذين كانوا فى عهد الرسول صلى الله عليه وسلم {وظللنا عليكم الغمام وأنزلنا عليكم المن والسلوى} [سورة البقرة : ٥٧] والمراد بذلك آباؤهم . وانظر كتاب الروح ص ٤٦٢ . =

وقد ادعى رحمه الله الإجماع على ذلك فقال : "وقد ذكر محمد بن نصر المروزي عن إسحاق بن راهويه أنه ذكر هذا القول الذى قلنا به بعينه وقال : على هذا أجمع أهل العلم" (١).

أما دعوى أن الأرواح خلقت قبل الأجساد ، فهذا موضع نزاع بين أهل العلم ، فللناس فيها قولان مشهوران ، الجمهور على أنها خلقت بعد الأجساد (٢).

وأما دعوى الإجماع فهي مجازفة منه رحمه الله ، وقد انتقده فى ذلك أهل العلم .

يقول الألوسى رحمه الله : "أجمع المسلمون على أنه حادث - أى الروح - حدوثا زمانيا كسائر أجزاء العالم ، إلا أنهم اختلفوا فى أنه هل هو حادث قبل البدن أم بعده ، فذهب طائفة إلى الحدوث قبل ، منهم محمد ابن نصر المروزي ، وأبو محمد بن حزم الظاهري ، وحكاه إجماعا وقد افترى" (٣).

= وقوله تعالى {وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ ...} للعلماء فيها قولان مشهوران ، الأول : أن المراد من الآية أن الله استخرج ذرية آدم من صلبه أمثال الذر وأشهدهم على ربوبيته فشهدوا وأقروا له بذلك . وهذا قول جمهور المفسرين . انظر : تفسير ابن جرير ١١٧-١١٠/٦ ، أحكام أهل الذمة ٥٥٨/٢ ، تفسير البغوى ٣/٢٩٧-٣٠٠ ، روح المعاني ١٠٣/٩ ، تفسير الفخر ٥٠/١٥ .
والقول الثانى : أن المراد اخراجهم إلى الدنيا على ترتيبهم فى الوجود ، وأشهدهم على أنفسهم بما أظهر لهم من آياته وبراهينه التى تضطرهم إلى أن يعلموا أنه خالقهم .

وهذا القول رجحه ابن تيمية وابن القيم . انظر : درء التعارض ٨/٤٨٢-٤٩٣ ، الروح ص ٤٤٩ لأنه لم يصح عندهم شىء من الآثار فى إخراج الذرية من آدم واشهادهم .

(١) الفصل ١٢٤/٤ .

(٢) انظر : درء التعارض ٨/٢٢٢ ، الروح ص ٣٤٠ ، روح المعاني ١٥/١٥٦ .

(٣) روح المعاني ١٥/١٥٦ .

ووضح ابن رجب أن المنقول عن إسحاق لا يدل على ما ذكره ابن حزم بوجه من الوجوه حيث قال : "وما حكاه عن محمد بن نصر ، عن إسحاق بن راهويه فلا يدل على ما قاله بوجه ، فإن محمد بن نصر حكى عن إسحاق بن راهويه إجماع أهل العلم أن الله استخرج ذرية آدم من صلبه قبل خلق أجسادهم فاستنطقهم ، واستشهدهم على أنفسهم {ألسنت بربكم قالوا بلى شهدنا} الآية [سورة الأعراف : ١٧٢] ولم يذكر أكثر من هذا ، وهذا لا يدل على شيء مما قاله ابن حزم في مستقر الأرواح البتة ، بل ولا على أن الأرواح بقيت على حالها ، بل في بعض الأحاديث أنه ردها إلى صلب آدم" (١) .

ولو أننا سلمنا جدلاً أن الأرواح خلقت قبل الأجساد فأين الدليل على أنها بقيت على حالها؟ وأنها عند منقطع العناصر؟ وأنها بعد الموت تعود إلى ذلك المكان؟

وقد ذكر ابن رجب أن قول ابن حزم بأن مستقر الأرواح عند منقطع العناصر لم يقل به أحد من المسلمين لإسحاق ولا غيره ، بل قال : "وليس هذا من جنس كلام المسلمين ، بل من جنس كلام المتفلسفة" (٢) . وهذا ما قرره ابن القيم بقوله : "وقوله إن ذلك عند منقطع العناصر لا دليل عليه من كتاب ولا سنة ولا يشبه أقوال أهل الإسلام" (٣) .

(١) أهوال القبور ص ١٢٣-١٢٤ ، وانظر : الروح ص ٣٤١-٣٤٢ ، درء التعارض ٤١٤/٨ ذكر قول إسحاق ، وفي ٤٢١/٨-٤٢٢ المنقول عن إسحاق يتضمن أمرين "أحدهما : أنهم حينئذ كانت المعرفة والإيمان موجودا فيهم كما قال ذلك طوائف من السلف وهو الذي حكى إسحاق الإجماع عليه ، والآية في تفسيرها نزاع ليس هذا موضعه وكذلك في وجود الروح قبل الأجساد قولان معروفان" . وقال ابن القيم في أحكام أهل الذمة : "فإسحاق قال بما بلغه وانتهى إلى علمه وليس ذلك بإجماع فقد اختلف الناس ... " ٥٩٧/٢ .

(٢) أهوال القبور ص ١٢٤ .

(٣) الروح ص ٣٤١ .

وقال الألوسي : "وزعم ابن حزم أنها في برزخ وهو منقطع العناصر فإذا استعد جسد لشيء منها هبط إليه وأنها تعود إلى ذلك البرزخ بعد الوفاة ، ولادليل لهذا من كتاب أو سنة" (١).

وممن رد قول ابن حزم الألباني بقوله : "وهذا مما لادليل عليه" (٢). وقال ابن القيم : "والأحاديث الصحيحة تدل على أن الأرواح فوق العناصر في الجنة عند الله وأدلة القرآن تدل على ذلك ، وقد وافق أبو محمد على أن أرواح الشهداء في الجنة ومعلوم أن الصديقين أفضل منهم ، فكيف تكون روح أبي بكر الصديق وعبد الله بن مسعود وأبي الدرداء وحذيفة بن اليمان وأشباههم رضى الله عنهم عند منقطع العناصر وذلك تحت هذا الفلك الأدنى وتحت السماء الدنيا وتكون أرواح شهداء زماننا وغيرهم فوق العناصر وفوق السموات" (٣).

وابن حزم يخص حديث (نسمة المؤمن طير في الجنة) بالشهيد وتخصيصه خطأ بل هو عام في الشهيد وغيره كما قدمنا . وأما الأرواح التي كانت عن يمين آدم ويساره فليس ذلك مستقرها الدائم وإنما تعرض على آدم عليه السلام ثم يذهب بها إلى المستقر كما سيأتي .

القول الحادى عشر :

قالت طائفة : أرواح المؤمنين عن يمين آدم وأرواح الكفار عن شماله (٤).

(١) روح المعاني ١٥/١٥٦ .

(٢) الآيات البينات ص ١٠٢ حاشية (٢) .

(٣) الروح ص ٣٤١ .

(٤) انظر : الروح ص ٣٠٢ ، مستقر الأرواح للشوكاني ص ٧٩٠ ، أهوال القبور ص ١٢١ شرح الصدور ص ٣٣٧ .

وهذا القول استدل أصحابه بحديث الإسراء وهو حديث صحيح ولكن الحديث لا يدل على أن ذلك المكان هو مستقرها بل هناك تعرض على آدم عليه السلام جمعا بين هذا النص والنصوص الأخرى التي دلت على أن أرواحهم - أعني المؤمنين - في الجنة .

فإن قال قائل : كيف نجمع بين قوله في هذا الحديث أنه رأى نسم بنيه من أهل النار في السماء وبين ماورد في حديث البراء بن عازب من أن أبواب السماء لا تفتح للكفار؟

نقول ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله أن آدم عليه السلام تعرض عليه نسم بنيه السعداء والأشقياء ، أما الأشقياء فلا تفتح لهم أبواب السماء لصراحة الآية في ذلك أعني قوله تعالى : {ولا تفتح لهم أبواب السماء ...} الآية [سورة الأعراف : ٤٠] . ولذلك كان عليه السلام في السماء الدنيا ليكون قريبا منهم حال العرض ويكون معنى قوله في الحديث : (فلما فتح علونا السماء الدنيا ، فإذا رجل قاعد على يمينه أسودة) يعني : في العلو والسعة ، (وعلى يساره أسوده) يعني في السفلى .

يقول شيخ الإسلام رحمه الله : "وآدم كان في سماء الدنيا ، لأن نسم بنيه تعرض عليه ، أرواح السعداء ، والأشقياء لا تفتح لها أبواب السماء ، ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط ، فلا بد إذا عرضوا عليه أن يكون قريبا منهم ..." (٢).

وهذا القول هو الصحيح الموافق للأدلة .

وقال ابن القيم : "ولكن لا يدل ذلك على تعادلهم في اليمين والشمال بل يكون هؤلاء عن يمينه في العلو والسعة ، وهؤلاء عن يساره في السفلى والسجن" (٣).

(١) الروح ص ٣٣٩ .

(٢) مجموع الفتاوى ٣٢٩/٤ .

(٣) الروح ص ٣٣٨ ، وأيده الألباني في تعليقه على كتاب الآيات البيّنات ص ١٠٢ حاشية (١) .

وهذا الذى ذكرناه قد أشار إليه الأصبهاني بقوله : "يحتمل أن يكون آدم عليه السلام فى السماء الدنيا ، فيعرض عليه أرواح الكفار ، من غير أن يعرج بها إلى السماء" (١).

وقال النووى : "قال القاضى عياض رحمه الله فى هذا الحديث أنه صلى الله عليه وسلم وجد آدم ونسم بنيه من أهل الجنة والنار ، وقد جاء أن أرواح الكفار فى سجين . قيل فى الأرض السابعة ، وقيل تحتها ، وقيل فى سجن ، وأن أرواح المؤمنين منعمة فى الجنة . فيحتمل أنها تعرض على آدم أوقاتا فوافق وقت عرضها مرور النبى صلى الله عليه وسلم ، ويحتمل أن كونهم فى النار والجنة إنما هو فى أوقات دون أوقات بدليل قوله تعالى : {يعرضون عليها غدوا وعشيا} [سورة غافر : ٤٦] ، وبقوله صلى الله عليه وسلم فى المؤمن يعرض (٢) منزله من الجنة عليه وقيل له هذا منزلك حتى يبعثك الله إليه ، ويحتمل أن الجنة كانت فى جهة يمين آدم عليه السلام والنار فى جهة شماله ، وكلاهما حيث شاء الله ، والله أعلم" (٣).

وقال ابن رجب : "وقد ورد من حديث أبى هريرة مايزيل هذا الإشكال كله من رواية أبى جعفر الرازى ، عن الربيع ، عن أنس ، عن أبى العالية ، وغيره عن أبى هريرة فذكر حديث الإسراء بطوله إلى أن قال : (ثم صعد به إلى السماء الدنيا ، فاستفتح ، فقيل : من هذا؟ قال : جبريل ، قيل ومن معك؟ قال : محمد . قالوا : وقد أرسل إليه؟ قال : نعم . قال : حياه الله من أخ ومن خليفة ، فنعم الأخ ونعم الخليفة ، نعم المجيء جاء . قال فدخل ، فإذا هو برجل تام الخلقة لم ينقص من خلقه شىء كما ينقص من الناس ، عن يمينه باب يخرج منه ريح طيبة ، وعن شماله باب يخرج منه ريح خبيثة ، إذا نظر عن يمينه ضحك واستبشر ، وإذا نظر عن شماله بكى

(١) الحجة فى بيان المحجة ٥٠٣/١ .

(٢) فى المطبوع : (عرض) .

(٣) شرح النووى لمسلم ٢١٨/٢-٢١٩ ، انظر فتح البارى ٥٥٠/١ .

وحزن ، والباب الذى عن يمينه باب الجنة ، فإذا نظر من يدخل من (١) ذريته الجنة ضحك واستبشر ، والباب الذى عن شماله جهنم فإذا نظر من يدخل من ذريته جهنم بكى وحزن) وذكر الحديث .

وقد خرج به تمامه البزار فى مسنده ، وأبو بكر الحلال ، وغير واحد وفيه التصريح بأن أرواح ذريته فى الجنة والنار ، وأنه ينظر إلى أهل الجنة من باب عن يمينه ، وإلى أهل النار من باب عن شماله ، وهذا لا يقتضى أن تكون الجنة والنار فى السماء الدنيا ، وإنما معناه أن آدم فى السماء الدنيا يفتح له بابان فى الجنة والنار ينظر منهما إلى أرواح ولده فيهما . وقد رأى النبى صلى الله عليه وسلم الجنة والنار فى صلاة الكسوف وهو فى الأرض وليست الجنة فى الأرض وروى أنه رآهما ليلة الإسراء فى السماء وليست النار فى السماء ، ويشهد لذلك أيضا ما فى حديث أبى هارون العبدى مع ضعفه عن أبى سعيد الخدرى عن النبى صلى الله عليه وسلم فى حديث الإسراء الطويل إلى أن ذكر السماء الدنيا (وإذا أنا برجل كهيئته يوم خلقه الله عز وجل لم يتغير منه شيء وإذا تعرض عليه أرواح ذريته فإذا كان روح مؤمن قال روح طيبة وريح طيبة اجعلوا كتابه فى عليين (٢) . قلت : يا جبريل من هذا؟ قال أبوك آدم) ، وذكر الحديث .

ففى هذا أنه تعرض عليه أرواح ذريته فى السماء الدنيا وأنه يأمر بجعل الأرواح فى مستقرها من عليين وسجين فدل على أن الأرواح ليس محل مستقرها فى السماء الدنيا (٣) .

وهذا جمع حسن ولكن لم تصح تلك الأحاديث المذكورة ولو صحت لكان المصير إليها متعينا (٤) .

(١) فى المطبوع (مه) .

(٢) فى المطبوع : (سجين) وهو خطأ ظاهر .

(٣) أهوال القبور ص ١٢٢-١٢٣ ، وانظر: شرح الصدور للسيوطى ص ٣٣٨ .

(٤) انظر: ص ٤١٠، ٤١١ من هذه الرسالة .

وفى هذا يقول ابن حجر : "فهذا لو صح لكان المصير إليه أولى من جميع ما تقدم ، ولكن سنده ضعيف" (١)

وذكر ابن حجر وجهها آخر فقال : "ويحتمل أن يقال : إن النسم المرئية هى التى لم تدخل الأجساد بعد ، وهى مخلوقة قبل الأجساد ، ومستقرها عن يمين آدم وشماله ، وقد أعلم بما سيصيرون إليه ، فلذلك كان يستبشر إذا نظر إلى من عن يمينه ، ويحزن إذا نظر إلى من عن يساره ، بخلاف التى فى الأجساد فليست مرادة قطعاً ، وبخلاف التى انتقلت من الأجساد إلى مستقرها من جنة أو نار فليست مرادة أيضاً فيما يظهر . وبهذا يندفع الإيراد ويعرف أن قوله "نسم بنيه" عام مخصوص أو أريد به الخصوص" (١).

ثم رجع عن ذلك رحمه الله فقال : "ثم ظهر لى الآن احتمال آخر وهو أن يكون المراد بها من خرجت من الأجساد حين خروجها لأنها مستقرة ولا يلزم من رؤية آدم لها وهو فى السماء الدنيا أن يفتح لها أبواب السماء ولا تلجها وقد وقع فى حديث أبى سعيد عند البيهقى ما يؤيده ولفظه (فإذا أنا بآدم تعرض عليه أرواح ذريته المؤمنين فيقول : روح طيبة ونفس طيبة اجعلوها فى عليين ثم تعرض عليه أرواح ذريته الفجار فيقول : روح خبيثة ونفس خبيثة اجعلوها فى سجين) ، وفى حديث أبى هريرة عند البزار (فإذا عن يمينه باب يخرج منه ريح طيبة وعن شماله باب يخرج منه روح خبيثة) الحديث ... " (٢).

وأما قول الشوكانى : "وكون أرواح الكفار فى السماء غير مسلم . وإن كان ذلك مجرد العرض على آدم من دون استقرار فلا بأس ... " (٣).

(١) فتح البارى ٥٥٠/١ .

(٢) فتح البارى ٢٥٠/٧ .

(٣) مستقر الأرواح ص ٧٩١ .

فإن أراد بأن ذلك العرض في السماء ، فليس بصحيح ، وإن أراد
ماقدمنا فهو المتعين .

وبهذا تبين لنا عدم معارضة حديث أبي ذر لحديث البراء وأن أرواح
الكفار تعرض على آدم عليه السلام بالقرب من السماء الدنيا ، وأبواب
السماء لا تفتح للكفار ، ثم بعد عرضها عليه تنتقل إلى مستقرها حيث كان .
وقال بذلك الأصبهاني ، وشيخ الإسلام ابن تيمية ، وابن القيم ، وهو
الذي تتفق به الأدلة .

أما الأحاديث التي ذكروها التي ذكرت وجود باين فلو صحت لقلنا
بها ، ولكنها لم تصح .

وأما قول من قال : إنها الأرواح التي لم تدخل الأجساد ، والآية
وحديث البراء إنما يخص الأرواح التي فارقت الأجساد ، فقوله مبنى على
تقدم خلق الأرواح على الأجساد ، هو قول مرجوح ، وقد أشرنا إليه قريبا
والله تعالى أعلم .

(٣٩٤)

المبحث الثاني
بيان القول الراجح

المبحث الثاني بيان القول الراجح

مما تقدم من عرض ومناقشة الأقوال في مستقر الأرواح وجدنا أقوالاً دلت عليها أدلة صحيحة ، وأخرى لا يعرف قائلها ولا مستندها ، وعليه فإن ماصح من الأدلة فلا تعارض بينها فالأرواح متفاوتة في مستقرها في البرزخ أعظم تفاوت ، فأرواح الأنبياء عليهم الصلاة والسلام في أعلى عليين ، في الرفيق الأعلى ، وهم متفاوتون في منازلهم .

ومن الأرواح ما يكون في حواصل طير خضر تسرح في الجنة حيث شاءت ، وهي أرواح بعض الشهداء لاجميعهم ، بل من الشهداء من تجس روحه عن دخول الجنة لدين عليه أو غير ذلك فقد روى الإمام أحمد في مسنده أن رجلاً جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ، مالي إن قتلت في سبيل الله؟ قال : الجنة ، فلما ولى قال : إلا الدين سارني به جبريل آنفاً^(١).

ومنهم من يحبس على باب الجنة .

فعن سمرة أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الفجر ، فقال : ههنا من بنى فلان أحد؟ ثلاثاً . فقال رجل : أنا . قال : فقال : (إن صاحبكم محبوس عن الجنة بدينه)^(٢).

وفي رواية (إن صاحبكم قد حبس على باب الجنة بدين كان عليه)^(٣). ومنهم من يكون محبوساً في قبره ، فعن أبي هريرة قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم إلى خيبر ، ففتح الله علينا ... فلما نزلنا الوادي

(١) أخرجه أحمد في المسند ٣٥٠/٤ المرقمة (١٩٠٢٩) ولم يعثر عليه محقق كتاب الروح وقيل بدل الدين (الذي) وهو خطأ . انظر الروح ص ٣٥٠ . والحديث قال الألباني عنه : "وهذا سند جيد" . إرواء الغليل ١٩/٥ .

(٢) أخرجه أحمد في المسند ٢٠/٥ وفي المرقمة (٢٠١٦٦) .

(٣) المسند ١٢/٥ وفي المرقمة (٢٠١٠٠) .

قام عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم يحل رحله فرمى بسهم ، فكان فيه حتفه ، فقلنا هنيئاً له الشهادة يارسول الله ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : كلا والذي نفس محمد بيده ، إن الشملة لتلتهب عليه نار ، أخذها من الغنائم يوم خيبر ، لم تصبها المقاسم ... الحديث (١).

ومنهم من يكون على باب الجنة ، فعن ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (الشهداء على بارق نهر بباب الجنة ، في قبة خضراء ، يخرج عليهم رزقهم من الجنة بكرة وعشية) (٢) ، فأرواح المؤمنين عند الله تعالى في الجنة شهداء وغير شهداء إذا لم يجسوا عنها بكبيرة ولادين وتلقاهم ربهم بالعفو عنهم (٣).

ومنهم من تعذب أرواحهم في تنور الزناة والزواني وأخرى في نهر الدم تسبح فيه (٤) وغير ذلك (٥).

يقول ابن القيم رحمه الله : "فليس للأرواح سعيدها وشقيها مستقر واحد ، بل روح في أعلى عليين ، وروح أرضية سفلية لاتصعد عن الأرض وأنت إذا تأملت السنن والآثار في هذا الباب وكان لك بها فضل اعتناء عرفت حجة ذلك ، ولاتظن أن بين الآثار الصحيحة في هذا الباب تعارضاً ، فإنها كلها حق يصدق بعضها بعضاً ، ولكن الشأن في فهمها ومعرفة النفس

(١) أخرجه مسلم في صحيحه ، ك/الإيمان ، ب/غلظ تحريم الغلول ١٢٨/٢-١٢٩ مع النووى وهذا لفظه .

وهو عند البخارى في صحيحه ، ك/المغازى (٦٤) ، ب/غزوة خيبر (٣٨) ٥٥٧/٧ (٤٢٣٤) ، وفي ك/الأيمان والنذور (٨٣) ، ب/هل يدخل في الإيمان والنذور الأرض والغنم والزرع والأمتعة (٣٣) ٦٠٠/١١ (٦٧٠٧) وفيه أن العبد اسمه مدعم .

(٢) تقدم تخريجه ص ٣٨٠ .

(٣) انظر : الآيات البينات حاشية (٢) ص ٩٩ ، الفتاوى ٣٦٥/٢٤ ، أهوال القبور ص ١١٣ .

(٤) انظر: حديث سمرة الطويل في البخارى . وقد تقدم تخريجه ص ٢٠١ .

(٥) انظر : كتاب الروح ص ٣٤٩-٣٥١ ، مجموع الفتاوى ٣٦٥/٢٤ .

وأحكامها ، وأن لها شأنًا غير شأن البدن ، وأنها مع كونها في الجنة فهي في السماء ، وتتصل بفناء القبر وبالبدن فهي^(١) أسرع شيء حركة وانتقالا وصعودا وهبوطا ، وأنها تنقسم إلى مرسله ومحبوسة ، وعلوية وسفلية ، ولها بعد المفارقة صحة ومرض ، ولذة ونعيم ، وألم أعظم مما كان لها حال اتصالها بالبدن بكثير ، فهناك الحبس والألم والعذاب والمرض والحسرة ، وهنالك اللذة والراحة والنعيم والإطلاق ، وما أشبه حالها في هذا البدن بحال ولد في بطن أمه وحالها بعد المفارقة بحاله بعد خروجه من البطن إلى هذه الدار^(٢).

وهذا القول أعني تفاوت الأرواح في مستقرها رجحه أيضا ابن أبي العز في شرحه على الطحاوية^(٣).
وقال الشوكاني بهذا الجمع ورجحه^(٤)، وهذا القول تتفق به الأدلة وتجتمع والله تعالى أعلم .

(١) في المطبوع : (وبالبدن فيه وهي أسرع) ، وهو غير مستقيم .

(٢) الروح ص ٣٥١ .

(٣) انظر: شرح العقيدة الطحاوية ٥٨٤/٩ - ٥٨٦ ط / الأرنؤوط .

(٤) انظر: مستقر الأرواح ص ٧٩٢ .

الفصل السابع
عذاب القبر ونعيمه

المبحث الأول : مذهب أهل السنة والجماعة فى عذاب القبر ونعيمه وأدلتهم .

المبحث الثانى : المنكرون لعذاب القبر وبيان شبهاتهم ومناقشتها .

المبحث الثالث : دلالة حادثة الإسراء على إثبات عذاب القبر ونعيمه .

المبحث الأول

مذهب أهل السنة والجماعة
في عذاب القبر ونعيمه
وأدلتهم

المبحث الأول مذهب أهل السنة والجماعة فدا عذاب القبر ونعيمه وأدلته

ذهب أهل السنة والجماعة إلى أن عذاب القبر حق لمن كان له أهلا ،
قبر أو لم يقبر ، فلو أكلته السباع ، أو أحرق حتى صار رمادا ، ثم نسف في
الهواء ، أو غير ذلك ، وصل إلى روحه وبدنه من العذاب ما يصل إلى
المقبور . وقد دل على ذلك الكتاب والسنة وإجماع سلف الأمة ، وكذلك
النعيم فالقبر إما روضة من رياض الجنة ، أو حفرة من حفر النار والعياذ
بالله ، وهو عذاب البرزخ ونعيمه^(١).

فالأدلة من القرآن :

(١) قوله تعالى : {وحاق بآل فرعون سوء العذاب . النار يعرضون عليها
غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون أشد العذاب}
[سورة غافر : ٤٥-٤٦]^(٢)

أشار ابن كثير إلى أن : "هذه الآية أصل كبير في استدلال أهل السنة
على عذاب البرزخ في القبور وهى قوله : {النار يعرضون عليها غدوا
وعشيا}"^(٣).

(١) انظر : الروح ص ٢٣٩ ، شرح العقيدة الطحاوية ٥٧٢/٢-٥٨٠ ط/الأرناؤوط ،
الإيمان لابن منده ٩٦٢/٢-٩٧٠ ، أصول السنة ص ١٥٤-١٥٧ ، الشريعة للآجرى
ص ٣١٩-٣٢٤ ، شرح أصول اعتقاد أهل السنة لللالكائى ١١٢٧/٦-١١٤٠ وغيرها
من كتب أهل السنة .

(٢) استدل بهذه الآية كثير من الأئمة منهم ابن تيمية ٢٦٦/٤ ، مجموع الفتاوى ،
البغوى فى شرح السنة ٤٢١/٥ ، ابن أبى العز فى شرحه على الطحاوية ٥٧٢/٢
ط/الأرناؤوط وغيرهم ، وكذلك الإسفرايينى فى التبصير ص ٦٦-٦٧ .

(٣) تفسير ابن كثير ١٣٦/٧ .

فالأية أشارت إلى وقوع عذابين على آل فرعون .
 فأولا : النار يعرضون عليها ، ثم جاء العطف بقوله : {ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب} [سورة غافر : ٤٦] فدل على أن هناك دارين للعذاب ، وهذا من الواضح بمكان .
 فالله عز وجل كما يقول ابن القيم : "ذكر عذاب الدارين ذكرا صريحا لا يحتمل غيره" (١).

وهذا قول الجمهور كما حكاه الشوكاني حيث قال : "وذهب الجمهور أن هذا العرض هو في البرزخ" (٢).
 قال ابن الجوزي : "وهذه الآية تدل على عذاب القبر ، لأنه بين حالهم في الآخرة فقال : {ويوم تقوم الساعة أدخلوا ...} (٣).
 ولا يمكن حمل الآية على غير هذا المعنى ، فإن قوله تعالى : {ويوم تقوم الساعة ...} كما يقول الشوكاني : "يدل دلالة واضحة على أن ذلك العرض هو في البرزخ" (٤).

(٢) واستدلوا بقوله تعالى : {فذرهم حتى يلاقوا يَوْمَهُم الذي فيه يُصْعَقُونَ. يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شيئا ولا هم ينصرون . وإن للذين ظلموا عذابا دون ذلك ولكن أكثرهم لا يعلمون} [سورة الطور : ٤٥-٤٧] أشارت الآية إلى أن للذين ظلموا عذابا دون ذلك .
 أى : قبل يوم الصعق ، وهو يوم القيامة (٥).
 ولكن هو في الدنيا أم في البرزخ؟

-
- (١) الروح ص ٢٧٢ ، انظر المواقف ص ٣٨٢ .
 (٢) فتح القدير ٥٦٦/٤ .
 (٣) زاد المسير ٢٢٩/٧ .
 (٤) فتح القدير ٥٦٦/٤ ، وانظر : معالم التنزيل ١٥٠/٧-١٥١ ، تفسير السعدي ٥٣٤/٦ روح المعاني ٧٣/١٢-٧٤ .
 (٥) انظر : تفسير القرآن العظيم ٤١٣/٧ .

من أهل العلم من خصه بعذاب القبر لأن الذين توعّدوا في هذه الآية كثير منهم مات ولم يعذب بالقتل ، وهو ما ذكره ابن القيم أولاً حيث قال : "وهذا لا يحتمل أن يراد به عذابهم بالقتل وغيره في الدنيا ، وأن يراد به عذابهم في البرزخ ، وهو أظهر ؛ لأن كثيراً منهم مات ولم يعذب في الدنيا" (١).

أما ابن أبي العز فذكر الاحتمالين قائلاً : "وهذا يحتمل أن يراد به عذابهم بالقتل وغيره في الدنيا ، وأن يراد به عذابهم في البرزخ ، وهو أظهر ، لأن كثيراً منهم مات ولم يعذب في الدنيا ، أو المراد أعم من ذلك" (٢).

ولعل من خصه بعذاب البرزخ استند إلى ما ورد عن ابن عباس رضى الله عنهما في هذه الآية حيث قال : "إنكم لتجدون عذاب القبر في كتاب الله {وإن للذين ظلموا عذاباً دون ذلك}" (٣) [سورة الطور : ٤٧] إلا أننا نجد أن ابن القيم يذكر قولاً آخر وهو أن المراد بالعذاب دون ذلك يشمل القتل في الدنيا والعذاب في القبر ، فقد جاء في كتابه الروح : "وقد يقال وهو أظهر إن من مات منهم عذب في البرزخ ، ومن بقى منهم عذب في الدنيا وغيره ، فهو وعيد بعذابهم في الدنيا وفي البرزخ" (٤). وهذه الآيات التي ذكرتها هي من أوضح الآيات دلالة على عذاب القبر ، وهناك آيات أخرى استدل بها أهل العلم على إثبات عذاب القبر ، وما تقدم فيه الكفاية (٥).

(١) الروح ص ٢٧٢ .

(٢) شرح الطحاوية ٥٧٣/٢ ، ط /الأرنؤوط .

(٣) تفسير ابن جرير ٤٩٩/١١ (٣٢٣٩٦) .

(٤) الروح ص ٢٧٢ .

(٥) انظر : الروح ص ٢٧١-٢٧٣ ، مجموع الفتاوى ٦٦/٤ ، شعب الإيمان للبيهقي

٣٥٤-٣٥٥ ، تذكرة القرطبي ص ١٣٣ ، المواقف ص ٣٨٢ ، الفصل ١١٧/١

وغیرها .

أما الأدلة من السنة فكثيرة جدا إذ بلغت حد التواتر كما نص على ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية إذ قال : "فأما أحاديث عذاب القبر ومسألة منكر ونكير فكثيرة متواترة" (١).

وممن نص على تواترها الاسفراييني (٢)، وابن القيم (٣)، وابن أبي العز (٤)، والكتاني (٥)، والبيجوري (٦)، والأبي (٧)، والعظيم آبادي (٨)، والسيوطي (٩)، والعيني (١٠)، والزبيدي (١١)، والشوكاني (١٢)، وللبیهقي مصنف في عذاب القبر جمع فيه أحاديث أكثر من ثلاثين صحابيا .

فمن هذه الأحاديث ماورد عن ابن عباس قال : مر النبي صلى الله عليه وسلم بحائط من حيطان المدينة - أو مكة - فسمع صوت إنسانين يعذبان في قبورهما فقال النبي صلى الله عليه وسلم : (يعذبان ، وما يعذبان في كبير - ثم قال - بلى ، كان أحدهما لا يستتر من بوله ، وكان الآخر يمشى بالنميمة) ثم دعا بجريدة فكسرها كسرتين ، فوضع على كل قبر منهما كسرة ، فقبل له يارسول الله ، لم فعلت هذا؟ قال : لعله أن يخفف عنهما ما لم تيبسا . أو إلى

-
- (١) مجموع الفتاوى ٢٨٥/٤ ، وانظر ٢٥٧، ١٨٥/٤ ، التبيان في نزول القرآن ضمن مجموعة الرسائل الكبرى ٢٢٥/١ .
 - (٢) انظر : التبصير في الدين ص ٦٦-٦٧ .
 - (٣) انظر : الروح ص ٢٢٨ ، مفتاح دار السعادة ص ٤٣ .
 - (٤) انظر : شرح الطحاوية ٥٧٨/٢ ، ط /الأرناؤوط .
 - (٥) انظر : نظم المتناثر من الحديث المتواتر ص ١٣٢-١٣٥ .
 - (٦) انظر : شرح الجوهرة ص ١٦٩ .
 - (٧) انظر : نظم المتناثر من الحديث المتواتر ص ١٣٤ .
 - (٨) انظر : عون المعبود شرح سنن أبي داود ١٩٢/٣ .
 - (٩) انظر : شرح الصدور ص ١٥٩ .
 - (١٠) انظر : عمدة القارى ١٤٥/٨ .
 - (١١) انظر : لقط اللآلىء المتناثرة ص ٢١٣ .
 - (١٢) انظر : فتح القدير ١٥٩/١ .

أن ييبسا^(١).

وغير ذلك من الأحاديث الكثيرة الدالة على ثبوت عذاب القبر لمن كان مستوجبا له .

ودل على ذلك الإجماع :

فقد أجمع أهل السنة وجمهور المسلمين على إثبات عذاب القبر ونقل ذلك كثير من أهل العلم . فممن حكى الإجماع أبو الحسن الأشعري إذ يقول : "وأجمعوا على أن عذاب القبر حق ، وأن الناس يفتنون في قبورهم بعد أن يحيون فيها ، ويسألون ، فيثبت الله من أحب تثبيته"^(٢).

كما حكاه الأبي إذ يقول : "وأجمع عليه أهل السنة"^(٣).

وجاء في إرشاد الساري للقسطلاني : "قد تظاهرت الدلائل من الكتاب والسنة على ثبوته وأجمع عليه أهل السنة..."^(٤).

(١) أخرجه البخاري في صحيحه ، ك/الوضوء (٤) ، ب/من الكبائر أن لا يستتر من

بوله (٥٥) ٣٧٩/١ (٢١٦) البخاري مع الفتح ، واللفظ له .

وب/ما جاء في غسل البول (٥٦) ٣٨٥/١ (٢١٨) مع الفتح .

ك/الجنائز (٢٣) ، ب/الجريدة على القبر (٨١) ٢٦٤/٣ (١٣٦١) مع الفتح .

ب/عذاب القبر من الغيبة والبول (٨٨) ٢٨٦/٣ (١٣٧٨) مع الفتح .

ك/الأدب (٧٨) ، ب/الغيبة (٤٦) ٤٨٤/١٠ (٦٠٥٢) مع الفتح ، ب/النميمة من

الكبائر (٤٩) ٤٨٧/١٠ (٦٠٥٥) مع الفتح .

وأخرجه مسلم في صحيحه ك/الطهارة ، ب/نجاسة البول ووجوب الاستبراء منه

٢٠٠/٣ مع شرح النووي .

(٢) رسالة إلى أهل الثغر ص ٢٧٩ ، وانظر الإبانة له ص ٢٤٧-٢٤٩ .

(٣) شرح مسلم للأبي نقلا عن نظم المتناثر للكتاني ص ١٣٤ .

(٤) إرشاد الساري ٤٦٠/٢ .

المبحث الثاني

المنكرون لعذاب القبر
وبيان شبهاتهم ومناقشتها

المبحث الثاني المنكرون لعذاب القبر وبيان شبهاتهم ومناقشتها

وذهبت الجهمية^(١) والخوارج^(٢) وبعض المعتزلة^(٣) والقرآنيون^(٤) إلى إنكار عذاب القبر .

ولم أجد لهم دليلاً على ما ذهبوا إليه إلا ما حكاه القاضي عبد الجبار ، من الاستبعاد العقلي^(٥) حيث قال : "وأما القوم الذين دفعوا عذاب القبر وأنكروه ، فقالوا : لو كان له أصل لكان يجب في النبش أن يرى العقوبة أو المثوبة للمعاقب والمثاب ، فكان يشاهد عليه أثر الضرب وغيره ، وفي علمنا بخلافه دليل على أن ذلك مما لا أصل له .

قالوا : ومما يؤكد هذا الكلام أنه لو كان كذلك لكان يجب في المصلوب والميت الذي لم يدفن أن يسمع أنيه وأن يشاهد اضطرابه كل واحد ، والمعلوم أنه لا يرى مضطرباً اضطراب المعاقب ، ولا يسمع له أنين البتة ، فكيف يكون معذباً والحال ما قلناه؟"^(٦)

(١) انظر : شرح الفقه الأكبر للماتريدي ص ٢١ ، أصول الدين للبغدادى ص ٢٤٥ ، تبصرة الأدلة للنسفى ٧٦٣/٢ .

(٢) انظر : مشارق أنوار العقول ١٠٥/٢-١٠٦ نسبه إلى ابن نيهان من الأباضية ، المقالات للأشعرى ص ١٢٧ ، ٤٣٠ ، الفصل ١١٧/٤ ، فتح البارى ٢٧٥/٣ .

(٣) انظر : القلائد ص ١٢٩ ، المقالات للأشعرى ص ٤٣٠ ، شرح الفقه الأكبر للماتريدي ص ٢١ ، الغنية في أصول الدين للنيسابورى ص ١٦٣ ، المختار في أصول السنة ص ٨٧ ، لوائح الأنوار للسفارينى ١٥٠/٢ ، شرح العقائد النسفية ص ٦٧ ، تبصرة الأدلة ٧٦٣/٢ ، فتح البارى ٢٧٥/٣ ، ونسبه الإيجى إلى أكثر متأخرى المعتزلة في المواقف ص ٣٨٢ .

(٤) انظر : القرآنيون وشبهاتهم حول السنة ص ٣٣٤ .

(٥) وقد استند إلى ذلك أيضا القرآنيون الذين ظهروا في القرن الرابع عشر الهجرى .

(٦) شرح الأصول الخمسة ص ٧٣٣ ، وانظر الروح ص ٢٤٥-٢٤٦ .

وجوابنا عليهم أن نقول : نحن لا نخالف في أن الغالب أننا لانرى أثر نعيم أو عذاب على الميت في قبره ، ذلك أن الميت انتقل من دار الدنيا إلى دار البرزخ ، وحياة البرزخ وماكان متصلا بها هو من عالم الغيب الذى حجه الله تعالى عن إدراك المكلفين كما سبق أن قررناه سابقا .

ولكن النصوص جاءت تخبرنا بأن هذا الميت إما فى عذاب وإما فى نعيم فوجب علينا التصديق لورود الخبر الصادق بذلك .

ومن لطف الله ورحمته أن أرانا أنموذجا من ذلك فى هذه الحياة كما فى حال النائم "فإن ماينعم به أو يعذب فى نومه يجرى على روحه أصلا والبدن تبع له ، وقد يقوى حتى يؤثر فى البدن تأثيرا مشاهدا ، فيرى النائم فى نومه أنه ضرب فيصبح أثر الضرب فى جسمه ، ويرى أنه قد أكل أو شرب فيستيقظ وهو يجد أثر الطعام والشراب فى فيه ، ويذهب عنه الجوع والظما .

وأعجب من ذلك أنك ترى النائم يقوم فى نومه ويضرب ويبطش ويدافع كأنه يقظان ، وهو نائم لاشعور له بشىء من ذلك .

وذلك أن الحكم لما جرى على الروح استعانت بالبدن من خارجه ولو دخلت فيه لاستيقظ وأحس ، فإذا كانت الروح تتألم وتتنعم ويصل ذلك إلى بدنهما بطريق الاستتباع فهكذا فى البرزخ ، بل أعظم فإن تجرد الروح هنالك أكمل وأقوى ، وهى متعلقة ببدنها لم تنقطع عنه كل الانقطاع ... وأعجب من ذلك أنك تجد النائمين فى فراش واحد وهذا روحه فى النعيم ويستيقظ وأثر النعيم على بدنه ، وهذا روحه فى العذاب ويستيقظ وأثر العذاب على بدنه ، وليس عند أحد خبر بما عند الآخر فأمر البرزخ أعجب من ذلك" (١).

المبحث الثالث

دلالة حادثة الإسراء
على إثبات عذاب القبر ونعيمه

المبحث الثالث دلالة حادثة الإسراء على إثبات عذاب القبر ونعيمه

لقد استدل لفيف من أهل العلم بروايات الإسراء والمعراج على إثبات عذاب القبر .

فقد استدل القرطبي بحديث أنس بن مالك^(١) رضى الله عنه الذى قال فيه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (لما عرج بى مررت بقوم لهم أظفار من نحاس يخمشون وجوههم وصدورهم فقلت يا جبريل من هؤلاء؟ قال الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون فى أعراضهم)^(٢).
وتابعه على ذلك ابن القيم^(٣)، والسيوطى^(٤).

كما استدل القرطبي بحديث أبى هريرة رضى الله عنه^(٥) الذى ذكر صوراً متعددة من العذاب حيث جاء فيه :

(ثم أتى على قوم ترضخ رؤوسهم بالصخر ، كلما رضخت عادت كما كانت ، لا يفترون عنهم شئ من ذلك ، فقال : ما هؤلاء يا جبريل؟ قال : هؤلاء الذين تتشاقل رؤوسهم عن الصلاة المكتوبة ، ثم أتى على قوم على أقبالهم رقاع ، وعلى أدبارهم رقاع ، يسرحون كما تسرح الإبل والغنم ، ويأكلون الضريع والزقوم ورضف جهنم وحجارتها قال : ما هؤلاء يا جبريل؟ قال : هؤلاء لا يؤدون صدقات أموالهم ، وما ظلمهم الله شيئاً ، وما الله بظلام للعبيد ، ثم أتى على قوم بين أيديهم لحم نضيج فى قدر ولحم آخر نبيء قدر خبيث ، فجعلوا يأكلون من النبيء ويدعون النضيج الطيب ، فقال : ما هؤلاء

(١) انظر : التذكرة ص ١٤١ .

(٢) تقدم تخريجه ص ٧٧-٧٩ .

(٣) انظر : الروح ص ٢٤٣-٢٤٤ .

(٤) انظر : شرح الصدور ص ٢٢٨ .

(٥) انظر : التذكرة ص ١٣٩-١٤٠ .

ياجيريل ؟ قال : هذا الرجل من أمتك تكون عنده المرأة الحلال الطيب ،
 فيأتى امرأة خبيثة فيبيت عندها حتى تصبح ، و المرأة تقوم من عند زوجها
 حلالا طيبا ، فتأتى رجلا خبيثا ، فتبيت معه حتى تصبح قال : ثم أتى على
 خشبة فى الطريق لا يمر بها ثوب إلا شقته ، ولاشئ إلا خرقتة ، قال : ما هذا
 ياجيريل ؟ قال : هذا مثل أقوام من أمتك يقعدون على الطريق فيقطعونه .
 ثم قرأ : {ولا تقعدوا بكل صراط توعدون وتصدون} [سورة الأعراف : ٨٦]
 ثم أتى على رجل قد جمع حزمة حطب عظيمة لا يستطيع حملها ، وهو يزيد
 عليها ، فقال : ما هذا ياجيريل ؟ قال : هذا الرجل من أمتك تكون عنده
 أمانات الناس لا يقدر على أدائها ، وهو يزيد عليها ، ويريد أن يحملها ،
 فلا يستطيع ذلك ...^(١) إلى آخر الحديث .

وقد تابعه فى الاستدلال بالحديث السابق ابن القيم^(٢) والسيوطى^(٣) ، مع
 أنه حديث ضعيف .

(١) أخرجه ابن جرير فى التفسير ٧/٨ (٢٢٠٢١) ، والبخارى فى كشف الأستار
 ٣٨/١ (٥٥) ، والبيهقى فى دلائل النبوة ٣٩٧/٢ ، وابن أبى حاتم فى تفسيره كما
 ذكر ابن كثير فى التفسير ٣١/٥-٣٦ ، قال ابن كثير : " فيها غرابة " ٣١/٥ ، وقال
 " أبو جعفر الرازى ، قال فيه الحافظ أبو زرعة الرازى : يهتم فى الحديث كثيرا ،
 وقد ضعفه غيره أيضا ووثقه بعضهم ، والأظهر أنه سىء الحفظ ، ففىما تفرد به
 نظر . وهذا الحديث فى بعض ألفاظه غرابة ونكارة شديدة ، وفيه شىء من حديث
 المنام من رواية سمرة بن جندب فى المنام الطويل عند البخارى ويشبه أن يكون
 مجموعا من أحاديث شتى ، أو منام وقصة أخرى غير الإسراء ، والله أعلم " ٣٦/٥
 قال الذهبي : " وروى حاتم بن إسماعيل ، وهاشم أبو النضر ، وحجاج بن محمد
 وغيرهم ، عن أبى جعفر الرازى ، عن الربيع بن أنس ، عن أبى العالية ، عن أبى
 هريرة أو غيره عن النبى صلى الله عليه وسلم حديثا طويلا فى المعراج ، فيه ألفاظ
 منكرة جدا " . ميزان الاعتدال فى نقد الرجال ٣٢٠/٣ ، وضعفه د. غالب الحامضي
 فى رسالته الروايات المسندة عند ابن كثير ٣٥١/١ .

(٢) انظر : الروح ص ٢٤١-٢٤٢ .

(٣) انظر : شرح الصدور ص ٢٢٧-٢٢٨ .

واستدل القرطبي أيضا بحديث أبي سعيد الخدري^(١) الذي جاء فيه : (ثم مضيت هنية ، فإذا أنا بأخونة ، عليها لحم مشرح ، ليس يقربها أحد ، وإذا أنا بأخونة أخرى عليها لحم قد أروح وأنتن ، عندها أناس يأكلون منها ، قلت : يا جبريل ، من هؤلاء؟ قال : هؤلاء من أمتك يتركون الحلال ، ويأتون الحرام .

قال : ثم مضيت هنية ، فإذا أنا بأقوام بطونهم أمثال البيوت ، كلما نهض أحدهم خر ، يقول : اللهم لاتقم الساعة . قال : وهم على سابلة آل فرعون . قال : فتجىء السابلة فتطوهم . قال : فسمعتهم يضجون إلى الله عز وجل ، قال : قلت يا جبريل ، من هؤلاء؟ قال : هؤلاء من أمتك {الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس} [سورة البقرة : ٢٧٥]

قال : ثم مضيت هنية فإذا أنا بأقوام مشافهم كمشافر الإبل ، قال : فتفتح على أفواههم ويلقمون من ذلك الحجر ، ثم يخرج من أسافلهم فسمعتهم يضجون إلى الله عز وجل ، فقلت : من هؤلاء يا جبريل؟ قال : هؤلاء من أمتك {الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما . إنما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا} [سورة النساء : ١٠] ، قال : ثم مضيت هنية ، فإذا أنا بنساء يعلقن بشديهن ، فسمعتهن يضجن إلى الله عز وجل ، قلت : يا جبريل من هؤلاء النساء؟ قال : هؤلاء الزناة من أمتك . قال : ثم مضيت هنية فإذا أنا بأقوام يقطع من جنوبهم اللحم فيلقمونه ، فيقال كل كما كنت تأكل من لحم أخيك . قلت : يا جبريل ، من هؤلاء؟ قال : هؤلاء الهمازون من أمتك اللمازون ...^(٢).

(١) انظر : التذكرة ص ١٤٠-١٤١ .

(٢) أخرجه البيهقي في دلائل النبوة ٣٩٠/٢-٣٩٦ ، وابن جرير في التفسير ١٢/٥ (٢٢٠٢٣) ، وابن أبي حاتم كما ذكر ابن كثير في التفسير ٢٣-٢٠/٥ ، وقال : "ورواه ابن أبي حاتم ، عن أبيه ، عن أحمد بن عبدة ، عن أبي عبد الصمد عبد العزيز بن عبد الصمد ، عن أبي هارون العبدى ، عن أبي سعيد الخدري ، =

وقد تابعه في الاستدلال بذلك ابن القيم^(١) والسيوطي^(٢)، مع أن الحديث إسناده ضعيف جدا^(٣).

وهناك روايات أخرى لم أقف على من استدل بها على إثبات عذاب القبر ، من ذلك حديث ابن عباس رضى الله عنهما قال : ليلة أسرى بنى الله صلى الله عليه وسلم ودخل الجنة فسمع من جانبها وجسا ، قال : يا جبريل ، ما هذا؟ قال : هذا بلال المؤذن ... - إلى أن قال - : فنظر في النار فإذا قوم يأكلون الجيف فقال من هؤلاء يا جبريل؟ قال : هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ورأى رجلا أحمر أزرق جعدا شعشا إذا رأيته قال من هذا يا جبريل؟ قال هذا عاقر الناقة ...^(٤).

وهو حديث صحيح .

وكذلك حديث ماشطة ابنة فرعون الذى يرويه ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (لما كانت الليلة التى أسرى بى فيها ، أتت على رائحة طيبة ، فقلت : يا جبريل ، ما هذه الرائحة الطيبة؟ فقال : هذه رائحة ماشطة ابنة فرعون وأولادها ، قال : قلت : وما شأنها؟ قال : بينا هى تمشط ابنة فرعون ذات يوم إذ سقطت المدرى من يديها ، فقالت : بسم الله ، فقالت لها ابنة فرعون : أبى؟ قالت : لا ، ولكن ربى ورب أبىك الله ، قالت : أخبره بذلك؟ قالت : نعم . فأخبرته فدعاها ،

= فذكره بسياق طويل حسن أنيق ، أجود مما ساقه غيره ، على غرابته ومافيه من النكارة " ٢٣/٥ ، وقال عن أبى هارون : "اسمه عمارة بن جوين وهو مضعف عند الأئمة" ، وضعفه د. غالب الحامضى فى رسالته الروايات المسندة عند ابن كثير حيث قال : "إسناده ضعيف جدا فيه أبو هارون عمارة بن جوين متروك" ٣٣٩/١

(١) انظر : الروح ص ٢٤٢-٢٤٣ .

(٢) انظر : شرح الصدور ص ٢٢٦-٢٢٧ .

(٣) انظر: الصفحة السابقة حاشية رقم (٢) .

(٤) تقدم تخريجه ص ٨٢-٨٣ .

فقال : يا فلانة ، وإن لك ربا غيرى؟ قالت : نعم ، ربي وربك الله . فأمر ببقرة من نحاس ، فأحميت ، ثم أمر بها أن تلقى هى وأولادها فيها ، قالت له : إن لى إليك حاجة ، قال : وما حاجتك؟ قالت : أحب أن تجمع عظامى وعظام ولدى فى ثوب واحد ، وتدفننا . قال : ذلك لك علينا من الحق . قال : فأمر بأولادها فألقوا بين يديها واحدا واحدا إلى أن انتهى ذلك إلى صبي لها مريض ، وكأنها تقاعست من أجله . قال : يا أمه ، اقتحمى فإن عذاب الدنيا أهون من عذاب الآخرة ، فاقترحت . قال : قال ابن عباس رضى الله عنه : تكلم أربعة صغار عيسى بن مريم عليه السلام ، وصاحب جريج ، وشاهد يوسف ، وابن ماشطة ابنة فرعون^(١).

وهناك روايات وردت لكنها لم تصح من ذلك مارواه الإمام أحمد فى مسنده عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (رأيت ليلة أسرى بى لما انتهينا إلى السماء السابعة فنظرت فوق - قال عفان - فوق فإذا أنا برعد وبرق وصواعق قال : فأتيت على قوم بطونهم كالبيوت فيها الحيات ترى من خارج بطونهم قلت : من هؤلاء يا جبريل؟ قال : هؤلاء أكلة الربا ...)^(٢).

وعن سمرة بن جندب رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (ليلة أسرى بى رأيت رجلا يسبح فى نهر ، يلقم الحجارة ، فسألت من هذا؟ فقل لى : هذا آكل الربا)^(٣).

(١) تقدم تخريجه ص ٧٦-٧٩ .

(٢) المسند ٣٥٣/٢ المرقمة (٨٦١٤) ، ٣٦٣ المرقمة (٨٧٣١) ، وابن أبى حاتم كما ذكر ابن كثير فى التفسير ٣٧/٥ ، وابن ماجه فى سننه ، ك/التجارات (١٢) ، ب/التعليق فى الربا (٥٨) ٧٦٣/٢ (٢٢٧٣) ، قال البوصيرى : "هذا إسناد ضعيف لضعف على بن زيد" ١٩٧/٢ مصباح الزجاجة . وفى ضعيف سنن ابن ماجه للألبانى ص ١٧٥ (٤٩٦) ، وفى ضعيف الجامع ٨٩/١ (١٣٣) .

(٣) نسبه فى الدر المنثور إلى ابن مردويه ٢٧٨/٤ ، والذى فى الصحيح من حديث سمرة لم يذكر أن ذلك ليلة الإسراء .

وبصرف النظر عن إمكانية الاستدلال بأحاديث الإسراء على إثبات
عذاب القبر ونعيمه فإنه ثابت ولعل من استدل بالأحاديث الضعيفة من أهل
العلم إنما استدل بها من باب الاعتضاد لامن باب الاعتماد . والله تعالى أعلم .

الفصل الثامن
وجود الجنة والنار الآن

المبحث الأول : مذهب أهل السنة والجماعة فى وجود الجنة والنار الآن .

المبحث الثانى : المنكرون لوجودهما الآن .

المبحث الثالث : دلالة حادثة الإسراء على وجود الجنة والنار الآن .

المبحث الأول

مذهب أهل السنة والجماعة
في وجود الجنة والنار الآن

المبحث الأول مذهب أهل السنة والجماعة فحواً وجود الجنة والنار الآن

اتفق أهل السنة والجماعة على أن الجنة والنار مخلوقتان الآن^(١).
وقال بذلك الأشاعرة^(٢)، والماتريدية^(٣)، وأكثر الأباضية^(٤)، وابن حزم
الظاهرى^(٥)، وبعض المعتزلة^(٦). ولقد استدل أهل السنة والجماعة على ذلك
بالكتاب والسنة والإجماع .

فمن الكتاب بقوله تعالى عن الجنة : {أعدت للمتقين} [سورة آل عمران
١٣٣]

وبقوله تعالى : {أعدت للذين آمنوا بالله ورسوله} [سورة الحديد : ٢١]

(١) انظر : أصول السنة لابن أبى زمنين ص ١٣٤ ، شرح السنة للربهارى ص ٧٤
ط/الردادى ، شرح الطحاوية ٦١٤/٢ ط/الأرنأؤوط ، حادى الأرواح ص ٣٨ ،
الإقتصاد فى الاعتقاد لعبد الغنى المقدسى ص ١٧٦ ، عقيدة السلف وأصحاب الحديث
للصابونى ص ٢٦٤ ، تحقيق الجديع ، توقيف الفريقين على خلود أهل الدارين
لمرعى الحنبلى ص ٤١ ، الشرح والإبانة لابن بطة ص ٢٠٦ ، أصول اعتقاد أهل السنة
للإلكائى ١١٨٤/٦ ، شرح مقدمة ابن أبى زيد ص ٣٥٣ وغيرها .

(٢) انظر : الإرشاد ص ٣١٩ ، المواقف ص ٣٧٤ ، شرح الجوهرة ص ١٨٢ ، أصول الدين
للبيغدادى ص ٢٣٧ ، الإنصاف للباقلانى ص ٧٩ ، لمع الأدلة للجوينى ص ١٢٧ ،
شرح الطحاوية لعبد الغنى الميدانى ص ١١٩ .

(٣) انظر : شرح الفقه الأكبر للماتريدى ص ٣١ ضمن مجموعة العقائد السبعة ، شرح
المقاصد للتفتازانى ١٠٧/٥ ، شرح العقائد النسفية ص ٧٠ .

(٤) انظر مشارق أنوار العقول ١١٥/٢-١١٦ ، وخالف منهم أبو المؤثر وأبو سهل بن
أبى نيهان .

(٥) انظر : الفصل ١٤١/٤ ، الدرة فيما يجب اعتقاده ص ٢٠٦ ، المحلى ١٠/١ مسألة
١٥،١٤ .

(٦) قال بعض المعتزلة بخلقهما الآن وهم أبو على الجبائى وأبو الحسين البصرى .
انظر : القلائد ص ١٣١ ، المواقف ص ٣٧٤ .

والضمير في قوله : "أعدت" عائد إلى الجنة ، وهذا فيه دلالة واضحة على أن الجنة موجودة الآن . فالمعد "لا يكون إلا موجودا مهيباً" (١) .
واستدلوا بقوله تعالى : {أعدت للكافرين} [سورة البقرة : ٢٤] على خلق النار .

قال ابن كثير : "الأظهر أن الضمير في أعدت عائد إلى النار التي وقودها الناس والحجارة ، ويحتمل عوده على الحجارة كما قال ابن مسعود ، ولامنافاة بين القولين في المعنى ؛ لأنهما متلازمان ، وأعدت أى أرصدت وحصلت للكافرين بالله ورسوله " .

وذكر ابن كثير أنه "قد استدل كثير من أئمة السنة بهذه الآية على أن النار موجودة الآن لقوله تعالى {أعدت} أى : أرصدت وهيئت" (٢) .
واستدلوا بقوله تعالى : {ولقد رآه نزلة أخرى . عند سدرة المنتهى . عندها جنة المأوى} [سورة النجم : ١٣-١٥]

وهذه الآيات تتحدث عن الآيات العظيمة التي رآها النبي صلى الله عليه وسلم لما عرج به إلى السموات ، فرأى جبريل عليه السلام على صورته التي خلق عليها عند سدرة المنتهى ، ورأى عندها جنة المأوى كما يفهم من الآية ، يقول ابن القيم رحمه الله : "وقد دل على ذلك - أى خلق الجنة - من القرآن قوله تعالى : {ولقد رآه نزلة أخرى . عند سدرة المنتهى . عندها جنة المأوى} وقد رأى النبي صلى الله عليه وسلم سدرة المنتهى ورأى عندها الجنة كما في الصحيحين : من حديث أنس بن مالك في قصة الإسراء ، وفي آخره : (ثم انطلق بى جبريل حتى أتى إلى سدرة المنتهى فغشيها ألوان لأدري ما هي؟ قال : ثم دخلت الجنة فإذا فيها جنابذ اللؤلؤ ، وإذا ترابها

(١) الإنصاف للباقلاني ص ٨٢ .

(٢) تفسير القرآن العظيم ٦٥/١ ، ط/دار المعرفة . تنبيه النصان السابقان غير موجودين في طبعة الشعب التي اعتمدت عليها في الإحالة لذا نقلته من ط/دار المعرفة .

(المسك) (١) (٢).

كما استدلوا من السنة بحديث عائشة رضى الله عنها قالت : "خسفت الشمس ، فقام النبي صلى الله عليه وسلم فقرأ سورة طويلة ، ثم ركع فأطال ثم رفع رأسه ، ثم استفتح بسورة أخرى ، ثم ركع حتى قضاها وسجد ، ثم فعل ذلك في الثانية ثم قال : إنهما آيتان من آيات الله ، فإذا رأيتم ذلك فصلوا حتى يفرج عنكم . لقد رأيتم في مقامى هذا كل شيء وعدته ، حتى لقد رأيتمنى أريد أن آخذ قطفا من الجنة حين رأيتمونى جعلت أتقدم ، ولقد رأيتم جهنم يحطم بعضها بعضا حين رأيتمونى تأخرت ، ورأيتم فيها عمرو بن لحي وهو الذى سيب السوائب" (٣).

وكما نرى أن فى هذا الحديث دلالة واضحة على وجود الجنة يدل على ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم أراد أن يأخذ قطفا منها ، كما يدل على وجود النار تأخر النبي صلى الله عليه وسلم .

كما استدلوا بحديث أبى هريرة رضى الله عنه ، فعنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (لما خلق الله الجنة قال لجبريل : اذهب فانظر إليها ، فذهب فنظر إليها ثم جاء فقال : أى رب وعزتك لا يسمع بها أحد إلا دخلها ثم حفها بالمكاه . ثم قال : يا جبريل ، اذهب فانظر إليها ، فذهب فنظر إليها ، ثم جاء فقال : أى رب وعزتك لقد خشيت أن لا يدخلها أحد ، قال : فلما خلق الله تعالى النار قال : يا جبريل ، اذهب فانظر إليها ، فذهب فنظر إليها ثم جاء فقال : أى رب وعزتك لا يسمع بها أحد فيدخلها ، فحفها بالشهوات ثم قال : يا جبريل ، اذهب فانظر إليها ، فذهب فنظر إليها ، ثم

(١) تقدم تخريجه ص ٦١-٦٤ .

(٢) الروح ص ٤٣ .

(٣) أخرجه البخارى فى صحيحه ، ك/العمل فى الصلاة (٢١)، ب/إذا انفلتت الدابة

فى الصلاة (١١) ٩٨/٣ (١٢١٢) البخارى مع فتح البارى . وهذا لفظه .

وهو عند مسلم فى صحيحه ، ك/الكسوف ٢٠١/٦-٢٠٣ مع النووى .

جاء فقال : أى رب وعزتك وجلالك لقد خشيت أن لا يبقى أحد إلا دخلها^(١).

وهذا الحديث دلالة واضحة على وجودهما ، فلو كانتا معدومتين فكيف نظر إليهما وأجاب بما أجاب به ، فهذا الحوار بين الله تعالى وبين جبريل عليه السلام يدل صراحة على أن الجنة والنار موجودتان الآن . ولصراحة الآيات والأحاديث فى الدلالة على وجودهما لم يكن هناك منازع من أهل السنة والجماعة فى ذلك مما جعل ابن القيم يجزم بوقوع الإجماع على ذلك حيث قال : "والذى أخبر به أهل السنة فى عقائدهم هو الذى دل عليه الكتاب والسنة وأجمع عليه السلف أن الجنة والنار مخلوقتان"^(٢). كما حكى الإجماع من قبله الآجرى فقال : "إن القرآن شاهد إن الله عز وجل خلق الجنة والنار قبل أن يخلق آدم عليه السلام ، وخلق للجنة أهلا ، وللنار أهلا . قبل أن يخرجهم إلى الدنيا ، لا يختلف فى هذا من شمله الإسلام وذاق حلاوة طعم الإيمان ، دل على ذلك القرآن والسنة فنعوذ بالله ممن كذب بهذا"^(٣).

(١) أخرجه أبو داود فى سننه ، ك/السنة ، ب/فى خلق الجنة والنار (٢٤) ٥٤/١٣ (٤٧٢٩) مع عون المعبود والسياق له .

والترمذى فى جامعه ، ك/صفة الجنة (٣٩) ، ب/ما جاء خفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات (٢١) ٥٩٨/٤ (٢٥٦٠) ط/شاكر ، قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح ، قال محقق جامع الأصول : وهو كما قال ٥٢١/١٠ . والنسائى فى المجتبى ، ك/الإيمان والنذور (٣٥) ، ب/الحلف بعزة الله تعالى (٣) ٦/٧ (٣٧٧٢) .

وأحمد فى المسند ٣٧٣،٣٥٤،٣٣٢/٢ المرقمة (٨٨٣٦،٨٦٢٢،٨٣٧٢) وغيرهم . قال أحمد شاكر فى تعليقه على المسند : "إسناده صحيح" ١٦٩/١٦ (٨٣٧٩) . وقال الألبانى : "حسن صحيح" . صحيح سنن أبى داود ٨٩٨/٣ (٣٩٧٠) ، صحيح سنن النسائى ٧٩٧/٢ (٣٥٢٣) ، وفى صحيح سنن الترمذى ٣١٧/٢ (٢٠٧٥) . (٢) حادى الأرواح ص ٥٠٢ ، وانظر : المقالات للأشعرى ص ٢٩٦ ، مراتب الإجماع لابن حزم ص ١٧٣ . (٣) الشريعة ص ٣٤٣ .

وفي موضع آخر بين ابن القيم إجماع المسلمين قاطبة إذ يقول : "لم يزل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعون وتابعوهم وأهل السنة والحديث قاطبة ، وفقهاء الإسلام وأهل التصوف والزهد على اعتقاد ذلك - يعني خلق الجنة الآن - وإثباته مستنديين في ذلك إلى نصوص الكتاب والسنة وما علم بالضرورة من أخبار الرسل كلهم من أولهم إلى آخرهم ، فإنهم دعوا الأمم إليها وأخبروا بها" (١) .

هذه بعض أدلتهم على إثبات خلق الجنة والنار الآن .

(١) حادى الأرواح ص ٣٨ .

(٤٢٢)

المبحث الثاني

المنكرون لوجودهما الآن

المبحث الثاني المنكرون لوجودهما الآن

وذهبت الجهمية^(١) وأكثر المعتزلة^(٢) وطائفة من الخوارج^(٣) إلى أنهما لم يخلقا بعد . واستدلوا على ذلك بالعقل والنقل .

أما دليلهم العقلي فيرون أنه لافائدة من خلق الجنة والنار الآن وهما خاليتان ممن ينتفع أو يتضرر بهما وأن تبقيا هكذا أزمانا طويلة معطلة ، ويرون هذا العمل مناف للحكمة وعبث يتره عنه الله تعالى^(٤) . وقالوا - كما يذكر ابن القيم عنهم - : "ومن المعلوم أن ملكا لو اتخذ دارا وأعد فيها ألوان الأطعمة والآلات والمصالح وعطلها من الناس ولم يمكنهم من دخولها

(١) انظر : أصول الدين للبغدادى ص ٢٣٧ ، شرح الفقه الأكبر للماتريدى ص ٣١ ، وقال ابن القيم في النونية عن الجهم : وقضى بأن النار لم تخلق ولا جنات عدن بل هما عدمان

انظر النونية مع شرح الهراس ٣٥/١ .
(٢) انظر : القلائد ص ١٣١ ، المواقف ص ٣٧٥ ، الإرشاد ص ٣١٩ ، مشارق أنوار العقول ١١٦/٢ ، شرح المقاصد ١٠٨/٥ ، شرح الجوهرة ص ١٨٢ .

ومنهم ضرار انظر : القلائد ص ١٣١ ، أصول الدين للبغدادى ص ٢٣٧ . والفوطى، انظر: القلائد ص ١٣١ ، قال الشهرستانى : "ومن بدعه أن الجنة والنار ليستا مخلوقتين الآن ، إذ لافائدة في وجودهما ، وهما خاليتان ممن ينتفع ويتضرر بهما ، وبقيت هذه المسألة منه اعتقادا للمعتزلة ... الملل والنحل ٧٣/١ . بل كان يكفر من قال بأنهما مخلوقتان . انظر : الفرق بين الفرق للبغدادى ص ١٦٤ التبصير في الدين للإسفرائينى ص ٧٦-٧٧ .

وتوقف بعضهم . انظر : القلائد ص ١٣١ ، أصول الدين للبغدادى ص ٢٣٧-٢٣٨
(٣) انظر : مشارق أنوار العقول ١١٥/٢-١١٦ ، الفصل ١٤١/٤ .

(٤) انظر : الملل والنحل ٧٣/١ ، حادى الأرواح ص ٣٨ ، شرح الفقه الأكبر للماتريدى ص ٣١ .

قرونا متطاولة ، لم يكن مافعله واقعا على وجه الحكمة ، ووجد العقلاء سبيلا إلى الاعتراض عليه^(١).

أما من النقل فاستدل أبو هاشم بقوله تعالى : { أَكُلُّهَا دَائِمٌ } [سورة الرعد : ٣٥] مع قوله تعالى : { كل شيء هالك إلا وجهه } [سورة القصص : ٨٨] .

ووجه الدلالة أن قوله تعالى : { أَكُلُّهَا دَائِمٌ } فيه دلالة على دوام الجنة واستمراريتها وعدم فناءها وهلاكها ، فالقول بوجودها الآن يقتضى فناءها وهلاكها وذلك بنص قوله تعالى : { كل شيء هالك إلا وجهه } ومعنى ذلك أن القول بوجودها الآن يلغى صحة الدوام لها ولا يمكن التخلص من هذا إلا باعتقاد عدم وجودها الآن ، وأن الله ينشأها يوم القيامة^(٢).

وذكر ابن القيم رحمه الله أنهم يحتجون بما روى ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : (لقيت إبراهيم ليلة أسرى بي فقال : يا محمد أقرئ أمتك مني السلام ، وأخبرهم أن الجنة طيبة التربة عذبة الماء ، وأنها قيعان ، وأن غراسها سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر)^(٣).

وبما روى جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : (من قال سبحان الله العظيم وبحمده غرست له نخلة في الجنة)^(٤).

(١) حادى الأرواح ص ٣٨ .

(٢) انظر : القلائد ص ١٣١ ، المواقف ص ٣٧٥ ، مشارق أنوار العقول ١١٦/٢ ، شرح الطحاوية لابن أبي العز ٦١٨/٢ - ٦١٩ ط /الأرنأؤوط ، حادى الأرواح ص ٧٦ .

(٣) تقدم تخريجه ص ٨٦ .

(٤) رواه الترمذى فى جامعه ، ك /الدعوات (٤٩) ، ب / (٦٠) ٤٧٧/٥ (٣٤٦٥، ٣٤٦٤) ط /شاكر ، قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح غريب لانعرفه إلا من حديث أبي الزبير عن جابر ، وحسنه محقق جامع الأصول ٣٨٠/٤ (٢٤٢٩) . وقال الألبانى فى صحيح سنن الترمذى : "صحيح" ١٦٠/٣ (٢٧٥٧) .

"قالوا : فلو كانت الجنة مخلوقة مفروغا منها لم تكن قيعانا ، ولم يكن لهذا الغرس معنى . قالوا : وقد قال تعالى عن امرأة فرعون أنها قالت : {رب ابن لى عندك بيتا فى الجنة} [سورة التحريم : ١١] ومحال أن يقول قائل لمن نسج له ثوبا أو بنى له بيتا : انسج لى ثوبا وابن لى بيتا ، وأصرح من هذا قول النبى صلى الله عليه وسلم : (من بنى لله مسجدا بنى الله له بيتا فى الجنة) متفق عليه^(١). وهذه جملة مركبة من شرط وجزاء تقتضى وقوع الجزاء بعد الشرط بإجماع أهل العربية"^(٢).

(١) أخرجه البخارى فى صحيحه ، ك/ الصلاة (٨) ، ب/ من بنى مسجدا (٦٥) ٦٤٨/١ (٤٥٠) البخارى مع الفتى من حديث عثمان بن عفان .

ومسلم فى صحيحه ، ك/ الصلاة ، ب/ فضل بناء المساجد والحث عليها ١٤/٥ مسلم مع النووى .

(٢) حادى الأرواح ص ٧٦-٧٧ .

مناقشة الأدلة السابقة :

أما مذكروه من أن وجود الجنة والنار الآن عبث فلانسلم لهم ذلك ، غاية ما هنالك قد لا تظهر لنا الحكمة ، وعدم ظهور الحكمة لنا لا يدل على عدم وجودهما ، مثل كثير من مخلوقات الله تعالى لاندرك حكمتهما . ومع ذلك فقد حاول بعض أهل العلم تلمس بعض الحكم فيرى بعضهم أن من ذلك تشحيذ الهمم لطالبي الجنة ، وتخويف العصاة من النار . ولاشك أن الترغيب والترهيب بالموجود أقوى من المعدوم . وهناك حكم لانعلمها ، الله يعلمها ، يكفي أن تقول "لايسأل عما يفعل وهم يسئلون" [سورة الأنبياء : ٢٣] ، ثم إن التخويف بالمعدوم والترغيب فيه لغو وعيب يتتزه الله تعالى عنه (١) . وأما قولهم : إنهما خاليتان من السكان . فقول تردده الأدلة الصحيحة الدالة على أن أرواح الأنبياء والشهداء والمؤمنين في الجنة ، وقد تقدم شيء من ذلك . وكذلك النار قال الله عز وجل عن آل فرعون : {النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ...} [سورة غافر : ٤٦] ، وأخبرنا النبي صلى الله عليه وسلم أن الميت يرى مقعده من الجنة والنار ، وهل يرى معدوما؟ ثم إنه قد جاءت النصوص دالة على ذلك ، فواجبنا التصديق بذلك وعدم رده . وأما استدلالهم بقوله تعالى : {كل شيء هالك إلا وجهه} [سورة القصص : ٨٨] ودعواهم أنه قد يتعارض مع قوله تعالى : {أكلها دائم} [سورة الرعد : ٣٥] لو قلنا بوجود الجنة والنار الآن ، فجوابه أن أهل السنة والجماعة يرون أن الجنة والنار والعرش والكرسي والخور العين لا تدخل في عموم هذه الآية {كل شيء هالك إلا وجهه} ويفسرون قوله {كل شيء هالك إلا وجهه} أي : "كل شيء مما كتب الله عليه الفناء والهلاك

(١) انظر : شرح الفقه الأكبر للماتريدي ص ٣١ .

هالك ، والجنة والنار خلقتا للبقاء لللفناء ولالهلاك ، وهما من الآخرة
لأمن الدنيا والخور العين لا يمتن عند قيام الساعة ولا عند النفخة ولا أبدا ، لأن
الله عز وجل خلقهن للبقاء لللفناء ولم يكتب عليهن الموت^(١).

وقد فسر مقاتل رضى الله عنه قوله تعالى : { كل شيء هالك إلا
وجهه } [سورة القصص : ٨٨] بقوله : "يعنى الحيوان خاصة من أهل
السموات ، والملائكة ، ومن فى الأرض ، وجميع الحيوان ، ثم تهلك
السماء والأرض بعد ذلك ، ولا تهلك الجنة والنار وما فيهما ، ولا العرش ،
ولا الكرسي"^(٢).

فالجنة والنار خلقتا للبقاء فلا تدخل فى عموم الآية السابقة هذا ماعليه
أهل السنة قاطبة .

وأما استدلالهم بحديث ابن مسعود ونحوه فإنه حجة عليهم ، إذ فيه
أن أرض الجنة مخلوقة ، وهم لا يقولون بذلك .

وقد أشار إلى ذلك ابن القيم حيث قال : "ماتعون بقولكم إن الجنة لم
تخلق بعد؟ أتريدون أنها الآن عدم محض ، لم تدخل إلى الوجود بعد؟

فهذا قول باطل ، يرده المعلوم بالضرورة من الأحاديث الصحيحة
الصريحة ، وهو قول لم يقله أحد من السلف وهو باطل قطعاً .

أم تريدون أنها لم تخلق بكمالها ، وجميع ما أعد الله فيها لأهلها ،
وأنها لا يزال الله يحدث فيها شيئاً بعد شيء ، وإذا دخلها المؤمنون أحدث
الله فيها عند دخولهم أموراً آخر فهذا حق لا يمكن رده ، وأدلتكم هذه إنما
دلت على هذا القدر ، وحديث ابن مسعود الذى ذكرتموه وحديث أبى الزبير
عن جابر صريحاً فى أن أرضها مخلوقة ، وأن الذكر ينشئ الله سبحانه لقائه
منه غراساً فى تلك الأرض ، وكذا بناء البيوت فيها بالأعمال المذكورة ،
والعبد كلما وسع فى أعمال البر وسع له فى الجنة ، وكلما عمل خيراً غرس

(١) حادى الأرواح ص ٨٠ .

(٢) نسبه السيوطى فى الدر المنثور إلى ابن أبى حاتم ٢٦٧/٥ .

له به هناك غراس ، وبنى له بناء ، وأنشأ له من عمله أنواع مما يتمتع به ،
فهذا القدر لا يدل على أن الجنة لم تخلق بعد ، ولا يسوغ إطلاق ذلك "(١).
وعليه فإن الحق الذى لا يجوز اعتقاد غيره أن الجنة والنار مخلوقتان
الآن وعلى هذا إجماع المسلمين والله تعالى أعلم .

(١) حادى الأرواح ص ٧٨ .

المبحث الثالث

دلالة حادثة الإسراء
على وجود الجنة والنار الآن

المبحث الثالث دلالة حادثة الإسراء على وجود الجنة والنار الآن

استدل جماعة من أهل العلم بروايات الإسراء والمعراج على وجود الجنة والنار الآن .

فقد استدل الإسفرايينى بما ورد من دخول النبي صلى الله عليه وسلم الجنة ليلة المعراج وسماعه بلال حيث قال : "والجنة والنار مخلوقتان ، وكل ذلك وارد في القرآن وفي الأخبار الظاهرة عن المصطفى صلى الله عليه وسلم على وجه لا يبقى شكاً ولا شبهة لمن ترك العصبية - إلى أن قال - وماورد عن الرسول صلى الله عليه وسلم أنه دخل الجنة ليلة المعراج ... وقال صلى الله عليه وسلم : (سمعت حسة فالتفت فإذا هو بلال) (١).

وكان ذلك من صفات الموجودات ، فإن المعدوم لا يتصف بهذه الصفات ، ومن تأمل ماورد فيه من الآى ، والأخبار ، والآثار لم يستجز انكاره " (٢).

وممن استدل بذلك ابن حزم حيث قال : "والبرهان على أنهما مخلوقتان بعد (٣)، إخبار النبي صلى الله عليه وسلم أنه رأى الجنة ليلة الإسراء... (٤)

وكذلك الباقلانى فقد قال فى أثناء عرضه الأدلة الدالة على أن الجنة والنار مخلوقتان : "وأيضاً : قوله صلى الله عليه وسلم : (عرضت على ليلة الإسراء الجنة والنار) إلى غير ذلك من الأخبار" (٥).

(١) تقدم تخريجه ص ٨٢-٨٣ .

(٢) التبصير فى الدين ص ١٧٧ .

(٣) معنى قوله : "مخلوقتان بعد" أى قد خلقتا .

(٤) الفصل ١٤١/٤ .

(٥) الإنصاف ص ٨٢ .

وقد استدلل ابن القيم بآيات النجم حيث قال : "وقد دل على ذلك -
أى خلق الجنة - قوله تعالى : {ولقد رآه نزلة أخرى . عند سدرة المنتهى .
عندها جنة المأوى} [سورة النجم : ١٣-١٥]" .

وقال رحمه الله : "وقد رأى النبي صلى الله عليه وسلم سدرة المنتهى
ورأى عندها الجنة كما فى الصحيحين من حديث أنس بن مالك فى قصة
الإسراء وفى آخره : (ثم انطلق بى جبريل حتى أتى إلى سدرة المنتهى ، قال :
ثم دخلت الجنة فإذا فيها جناز اللؤلؤ ، وإذا ترابها المسك)" (١)(٢) .

وممن استدلل بالحادثة على وجود الجنة والنار الآن البربهارى (٣)،
واللالكائى (٤)، والآجرى (٥)، والبغدادى (٦)، وابن كثير (٧) رحم الله الجميع .
وإليك بعض النصوص الصريحة فى ذلك .

فمنها ماورد فى حديث أبى ذر مرفوعا : (ثم أدخلت الجنة ، فإذا فيها
جناز اللؤلؤ ، وإذا ترابها المسك) (٨) .

وكذلك مارواه ابن مسعود رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه
وسلم أنه قال : (لقيت إبراهيم ليلة أسرى بى ، فقال يا محمد أقرىء أمتك منى
السلام وأخبرهم أن الجنة طيبة التربة ، عذبة الماء ، وأنها قيعان ، وأن
غراسها سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله والله أكبر ، ولا حول
ولا قوة إلا بالله) (٩) .

-
- (١) تقدم تخريجه ص ٦١-٦٤ .
 - (٢) حادى الأرواح ص ٤٣-٤٤ .
 - (٣) انظر : شرح السنة ص ٩٠،٧٤ ط / الردادى .
 - (٤) انظر : شرح أصول اعتقاد أهل السنة ١١٩٠/٦ .
 - (٥) انظر : الشريعة ص ٣٥٠ .
 - (٦) انظر : أصول الدين ص ٢٣٨ .
 - (٧) انظر : تفسير القرآن العظيم ٦٥/١ ، ط / دار المعرفة ، وهو غير موجود فى ط / الشعب .
 - (٨) تقدم تخريجه ص ٦١-٦٤ .
 - (٩) تقدم تخريجه ص ٨٦ .

فالحديث فى أن أرض الجنة موجودة وأن الله ينشئ فيها لعباده كلما
ذكروه .

وفى آخر حديث ابن عباس رضى الله عنهما قال : (فنظر فى النار
فإذا قوم يأكلون الجيف فقال من هؤلاء يا جبريل ؟ قال هؤلاء الذين يأكلون
لحوم الناس ورأى رجلاً أحمر أزرق جعداً شعثاً إذا رأيته ، قال من هذا
يا جبريل ؟ " قال هذا عاقر الناقة ... الحديث) (١).

وعن أنس رضى الله عنه قال : لما عرج بالنبي صلى الله عليه وسلم
إلى السماء قال : أتيت على نهر حافته قباب اللؤلؤ مجوف فقلت ما هذا
يا جبريل قال هذا الكوثر (٢).

ولاشك أن هذه النصوص تؤيد مذهب أهل السنة والجماعة فى وجود
الجنة والنار الآن كما سبق تقريره . والله أعلم .

(١) تقدم تخريجه ص ٨٢ .

(٢) تقدم تخريجه ص ٧٤ .

(٤٣٣)

الفصل التاسع أشراط الساعة

المبحث الأول : مفهومها وأقسامها .

المبحث الثانى : أشراط الساعة الواردة فى مرويـات الإسراء

(٤٣٤)

المبحث الأول

مفهومها وأقسامها

المبحث الأول مفهومها وأقسامها

أولاً : معنى أشراط الساعة :

الأشراط جمع شرط بالتحريك وهو العلامة ، وأشراط الساعة :
علاماتها ، وقد جاء في كتاب الله تعالى : { فقد جاء أشراطها } [سورة محمد :
١٨] (١)

قال الأزهري : " وقال أبو سعيد : أشراط الساعة علاماتها ، وأسبابها
التي هي دون معظمها وقيامها .

قال : وأشراط كل شيء ابتداء أوله ... " (٢).

والمقصود بالساعة : الوقت الذي فيه تقوم القيامة .

" وسميت الساعة لقربها ، أو لأنها تأتي بغتة أو في ساعة " (٣).

قال الله تعالى : { اقتربت الساعة } الآية [سورة القمر : ١] أى :
القيامة.

وقال تعالى : { يسألك الناس عن الساعة } [سورة الأحزاب : ٦٣] أى :
عن القيامة .

فأشراط الساعة : هى علامات يوم القيامة التي تسبقه وتدل على
قربه (٤).

(١) انظر : لسان العرب ٣٢٩/٧ مادة (شرط) ، النهاية لابن الأثير ٤٦٠/٢ ، أساس

البلاغة للزحشرى ص ٢٣٢ .

(٢) تهذيب اللغة ٣٠٩/١١ ، مادة (شرط) .

(٣) لوامع الأنوار ٧٠/٢ .

(٤) انظر : أشراط الساعة ص ٧٤ .

ووقت الساعة من الغيب الذى اختص الله به ، فلا يعلمه نبي مرسل ، ولا ملك مقرب ، قال الله تعالى : {يسألونك عن الساعة أيان مرساها . قل إنما علمها عند ربى لا يجليها لوقتها إلا هو ثقلت فى السموات والأرض لا تأتيكم إلا بغتة . يسألونك كأنك حفى عنها قل إنما علمها عند الله ولكن أكثر الناس لا يعلمون} [سورة الأعراف : ١٨٧]

والآيات فى هذا المعنى كثيرة ، وقد دلت على ذلك أيضا السنة فمن ذلك ما جاء فى مرويات الإسراء والمعراج من حديث ابن مسعود رضى الله عنه حين التقى النبي صلى الله عليه وسلم بإبراهيم وموسى وعيسى عليهم الصلاة والسلام فتذكروا أمر الساعة فقال عيسى : (أما وجبتها فلا يعلمها أحد إلا الله) (١).

والأحاديث فى هذا المعنى كثيرة ومنها حديث جبريل المشهور عندما سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الساعة فأجابه صلى الله عليه وسلم بقوله (ما المسؤول عنها بأعلم من السائل) (٢).

وعليه فمن زعم أن أحدا غير الله تعالى يعلم وقت الساعة فقد رد الكتاب والسنة وأتى بأمر عظيم .

يقول ابن القيم رحمه الله : "وقد جاهر بالكذب بعض من يدعى فى زماننا العلم ، وهو يتشبع بما لم يعط أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعلم متى تقوم الساعة . قيل له : فقد قال فى حديث جبريل : (ما المسؤول عنها بأعلم من السائل) فحرفه عن موضعه وقال : معناه : أنا وأنت نعلمها .

(١) تقدم تخريجه ص ٨٣-٨٤ .

(٢) أخرجه البخارى فى صحيحه ، ك/الإيمان (٢) ، ب/سؤال جبريل النبي صلى الله عليه وسلم عن الإيمان والاسلام والإحسان وعلم الساعة (٣٧) ١/١٤٠ (٥٠) من حديث أبى هريرة ، وفى ك/التفسير (٦٥) ، ب/إن الله عنده علم الساعة (٢) ٨/٣٧٣ (٤٧٧٧) البخارى مع الفتح .

ومسلم فى صحيحه ، ك/الإيمان ، ب/إثبات القدر ١/١٦١، ١٦٤، ١٦٥ مع النووى . وهو عندهما أيضا من رواية غيره من الصحابة .

وهذا من أعظم الجهل ، وأقبح التحريف ، والنبي صلى الله عليه وسلم أعلم بالله من أن يقول لمن كان يظنه أعرابيا : أنا وأنت نعلم الساعة ، إلا أن يقول هذا الجاهل : إنه كان يعرف أنه جبريل ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم هو الصادق في قوله : (والذى نفسى بيده ماجئنى فى صورة إلا عرفتة ، غير هذه الصورة) .

وفى اللفظ الآخر : (ماشبه على غير هذه المرة) .

وفى اللفظ الآخر : (ردوا على الأعرابي ، فذهبوا فالتمسوا ، فلم يجدوا شيئا) .

وإنما علم النبي صلى الله عليه وسلم أنه جبريل بعد مدة ، كما قال عمر : فلبثت مليا ، ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم : (يا عمر ، أتدرى من السائل؟)

والمحرف يقول : علم وقت السؤال أنه جبريل ، ولم يخبر الصحابة بذلك إلا بعد مدة!

ثم قوله فى الحديث : (ماالمسؤول عنها بأعلم من السائل) يعم كل سائل ومسؤول ، فكل سائل ومسؤول عن هذه الساعة شأنهما كذلك^(١). والساعة لاتأتى إلا بغتة كما قال الله تعالى : {لاتأتىكم إلا بغتة} الآية [سورة الأعراف : ١٨٧]

وقد جاء فى حديث الإسراء الذى أشرنا إليه آنفا مايدل على ذلك فقد ذكر عيسى عليه السلام خروج الدجال ثم نزوله عليه السلام وقتله للدجال ثم خروج يأجوج ومأجوج وهلاكهم .

ثم قال : (ففيما عهد إلى ربى عز وجل أن ذلك إذا كان كذلك فإن الساعة كالحامل المتم التى لايدرى أهلها متى تفجؤهم بولادها ليلا أو نهارا)^(٢).

(١) المنار المنيف ص ٨١-٨٢ ، وانظر مجموع الفتاوى ٣٤١/٤-٣٤٢ .

(٢) تقدم تخريجه ص ٨٣-٨٤ .

ثانيا : أقسام أشراط الساعة :

قسم أهل العلم أشراط الساعة إلى قسمين : صغرى وكبرى .
فالكبرى مثل ماورد في حديث حذيفة بن أسيد الغفارى رضى الله عنه قال : اطلع النبى صلى الله عليه وسلم علينا ونحن نتذاكر ، فقال : ماتذاكرون؟ قالوا : نذكر الساعة . قال : إنها لن تقوم حتى ترون قبلها عشر آيات ، فذكر : الدخان ، والدجال ، والدابة ، وطلوع الشمس من مغربها ، ونزول عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم ، ويأجوج ومأجوج ، وثلاثة خسوف : خسف بالمشرق ، وخسف بالمغرب ، وخسف بجزيرة العرب ، وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس إلى محشرهم" (١).

فأشراط الساعة الكبرى هى : "الأمور العظام التى تظهر قرب قيام الساعة ، وتكون غير معتادة الوقوع ، كظهور الدجال ، ونزول عيسى عليه السلام ، وخروج يأجوج ومأجوج ، وطلوع الشمس من مغربها" (٢).
وأما الأشراط الصغرى فهى : "التي تتقدم الساعة بأزمان متطاولة ، وتكون من نوع المعتاد ، كقبض العلم ، وظهور الجهل ، وشرب الخمر ، والتطاول فى البنيان" (٣).

والعلامات الصغرى منها ماقد وقع وانقضى ، ومنها ما هو واقع ولا يزال فى ازدياد ، وآخر يظهر مصاحبا للأشراط الكبرى أو بعدها (٤). والله تعالى أعلم .

-
- (١) أخرجه مسلم فى صحيحه ، ك/الفتن وأشراط الساعة ٢٧/١٨-٢٨ مع النووى .
(٢) أشراط الساعة ص ٧٧ . وانظر شرح الطحاوية ٧٥٨/٢ ، ط/الأرنؤوط .
(٣) المرجع السابق .
(٤) انظر : المرجع السابق ص ٧٧-٧٨ ، اليوم الآخر - القيامة الصغرى - للأشقر ص ١٣٧ ، الاشاعة ص ٣ .

المبحث الثاني
أشراط الساعة الواردة في مرويّات الإسراء

تمهيد .

المطلب الأول : الدجال .

المطلب الثاني : نزول عيسى بن مريم .

المطلب الثالث : يأجوج ومأجوج .

تمهيد

سبق أن بينا أن علامات الساعة تنقسم إلى قسمين : كبرى ، وصغرى .
وسأتناول في هذا المبحث ثلاث علامات من علاماتها الكبرى ، وهى
الدجال ، ونزول عيسى بن مريم ، وخروج يأجوج ومأجوج .
وتخصيصى لهذه العلامات دون غيرها ورودها ضمن روايات الإسراء
والمعراج .

فقد روى الإمام أحمد بسنده عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال : (لقيت ليلة أسرى بى إبراهيم ، وموسى ، وعيسى . قال :
فتذاكروا أمر الساعة فردوا أمرهم إلى إبراهيم ، فقال : لا علم لى بها . فردوا
الأمر إلى موسى فقال : لا علم لى بها ، فردوا الأمر إلى عيسى ، فقال : أما
وجبته فلا يعلمها أحد إلا الله ، ذلك وفيما عهد إلى ربى عز وجل أن
الدجال خارج ، قال : ومعى قضييان ، فإذا رآنى ذاب كما يذوب الرصاص
قال فيهلكه الله ، حتى إن الحجر والشجر ليقول : يا مسلم إن تحتى كافرا
فتعال فاقتله ، قال : فيهلكهم الله ، ثم يرجع الناس إلى بلادهم وأوطانهم .
قال : فعند ذلك يخرج يأجوج ومأجوج {وهم من كل حذب ينسلون}
[سورة الأنبياء : ٩٦] فيطؤون بلادهم ، لا يأتون على شىء إلا أهلكوه
ولا يمرون على ماء إلا شربوه ، ثم يرجع الناس إلى فيشكونهم ، فأدعو الله
عليهم ، فيهلكهم الله ويميتهم ، حتى تجوى الأرض من تنن ريحهم ، قال :
فيترسل الله عز وجل المطر فتجرف أجسادهم حتى يقذفهم فى البحر .

قال أحمد : ذهب على ههنا شىء لم أفهمه ، كأديم ، وقال يزيد (يعنى
ابن هارون ثم تنسف الجبال وتمد الأرض مد الأديم) ثم رجع إلى حديث
هشيم قال : (ففيما عهد إلى ربى عز وجل أن ذلك إذا كان كذلك فإن

الساعة كالحامل المتم التي لا يدرى أهلها متى تفجؤهم بولادها ليلا أو نهاراً^(١).

وهذه العلامات المذكورة في الحديث حق وقد صدق بها أهل السنة وليست هذه الرواية هي الدليل الوحيد على إثباتها بل هناك أدلة أخرى . وسوف نتناول كل علامة من هذه العلامات الثلاث بشيء من التفصيل تأييدا وتقريراً لهذه الرواية . والله الموفق .

(١) تقدم تخريجه ص ٨٣-٨٤ ، وهذا لفظ أحمد في المسند ٣٧٥/١ ، قال أحمد شاكر في تعليقه على المسند : إسناده صحيح ١٨٩/٥ (٣٥٥٦) .

المطلب الأول الدجال

الدجال رجل من بني آدم^(١)، وقد تواتر الأحاديث بذكره وخروجه^(٢)، وأجمع على ذلك أهل السنة^(٣).

قال القاضي عياض : "في هذه الأحاديث حجة لأهل السنة في صحة وجود الدجال ، وأنه شخص معين ، يتلى الله به العباد ، ويقدره على أشياء كإحياء الميت الذي يقتله ، وظهور الخصب ، والأنهار ، والجنة والنار ، واتباع كنوز الأرض له ، وأمره السماء فتمطر ، والأرض فتنبث وكل ذلك بمشيئة الله ، ثم يعجزه الله فلا يقدر على قتل ذلك الرجل ولا غيره ، ثم يبطل أمره ويقتله عيسى بن مريم"^(٤).

وفتنته من أعظم الفتن ، يقول النبي صلى الله عليه وسلم : (مابين خلق آدم إلى قيام الساعة خلق أكبر من الدجال)^(٥).

ويطوف كل البلاد إلا مكة والمدينة ، فإنه حرم عليه دخولهما ، فقد جاء في حديث فاطمة بنت قيس أن الدجال قال : (فأخرج فأسير في الأرض فلا أدع قرية إلا هبطتها في أربعين ليلة غير مكة وطيبة ، فهما محرمتان على كلتاها ، كلما أردت أن أدخل واحدة أو واحدا منهما استقبلني ملك بيده

(١) انظر : النهاية في الفتن لابن كثير ١٧٢/١ ، في خبر الجساسة (قالت انطلقوا إلى هذا الرجل) ، شرح مسلم للنووي ٨١/١٨ .

(٢) ممن ذكر تواتر أحاديث ذكر الدجال الألباني في حاشية الطحاوية ص ٥٠١ ط/الألباني ، وابن كثير في النهاية في الفتن ١٦٤/١ ، المعلمي في الأنوار الكاشفة ص ٢٢٧ .

(٣) انظر : الرسالة إلى أهل الثغر للأشعري ص ٢٩١-٢٩٢ ، لوامع الأنوار ٩٤-٩٥ .

(٤) فتح الباري ١١٣/١٣ ، وانظر : شرح مسلم للنووي ٥٨/١٨ ، التذكرة ص ٦٦٤ .

(٥) أخرجه مسلم في صحيحه ، ك/الفتن وأشرط الساعة ، ب/بقية من أحاديث الدجال ٦٨/١٨ مع النووي . قال النووي : "المراد أكبر فتنة وأعظم شوكة"
٨٧/١٨ .

السيف مصلتا يصدني عنها ، وإن على كل نقب منها ملائكة يحرسونها^(١).
وجاءت الأحاديث ببيان وصفه فمن ذلك :

عن ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (بيننا أنا نائم أطوف بالكعبة فإذا رجل آدم سبط الشعر ينطف أويهرق رأسه ماء قلت : من هذا؟ قالوا : ابن مريم ، ثم ذهبت ألتفت فإذا رجل جسيم أحمر جعد الرأس أعور العين كأن عينه عنب طافية ، قالوا : هذا الدجال ، أقرب الناس به شبهها ابن قطن رجل من خزاعة^(٢)).

وعن عبادة بن الصامت رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (إن المسيح^(٣) الدجال رجل قصير ، أَفْحَج^(٤) ، جَعْد ، أَعْوَر ، مَطْمُوسُ العين^(٥) ، ليس بناتئة ولا جحراء^(٦) ، فَإِنَّ أَلَيْسَ عَلَيْكُمْ فاعلموا أن ربكم ليس بأعور^(٧)).

وغيرها من الأحاديث .

-
- (١) أخرجه مسلم في صحيحه ، ك/الفتن وأشرط الساعة ، ب/قصة الجساسة ٧٨/١٨-٨٣ مع النووي .
قوله مصلتا : وصف للسيف المسلول من غمده وقد هيء للضرب به .
انظر : جامع الأصول ٣٤٠/١٠ .
والنقب : يعنى الطريق . انظر النهاية ١٠١/٥-١٠٢ .
- (٢) أخرجه البخارى في صحيحه ، ك/الفتن (٩٢) ، ب/ذكر الدجال (٢٦) ٩٧/١٣ (٧١٢٨) البخارى مع الفتح .
- (٣) ومسلم في صحيحه ، ك/الإيمان ، ب/ذكر المسيح ابن مريم عليه السلام والمسيح الدجال ٢٣٧/٢ مع النووي .
- (٤) في المطبوع : (مسيح) وفي الشرح : (المسيح) وكذا في جامع الأصول .
- (٥) والفحج : "تباعداً ما بين الفخذين" . جامع الأصول ٣٥٨/١٠ .
- (٦) مطموس العين : "أى ممسوحها بالنظر إلى الأخرى" . عون المعبود ٢٩٨/١١ .
- (٧) وعين جحراء : "أى : غائرة مخفية ، كأنما قد انجحرت" . جامع الأصول ٣٥٨/١٠ .
- (٧) أخرجه أبو داود في سننه ، ك/الملاحم ، ب/خروج الدجال (١٤) ٢٩٨/١١ (٤٣١٠) مع العون . وحسنه محقق جامع الأصول ٣٥٨/١٠ (٧٨٥٠) وقال الألبانى "صحيح" . في صحيح سنن أبى داود ٨١٤/٣ (٣٦٣٠) .

والخلاصة أن الدجال رجل من بنى آدم ، أعور العين ، مكتوب بين عينيه كافر يقرأها كل مؤمن كاتب وغير كاتب ، يخرج في آخر الزمان ، يدعى الألوهية ، ويجرى الله على يديه العجائب والغرائب حقيقة فيتبعه كثير من الناس ، وأكثرهم من اليهود فيمكث أربعين وتكون نهايته على يد عيسى بن مريم عليه السلام .

قال الآجری : "وهو في الدنيا موثق بالحديد إلى الوقت الذي يأذن الله عز وجل بخروجه" (١).

ولقد تواترت الأحاديث بذكر الدجال وخروجه وعلى هذا أهل السنة والجماعة (٢).

وذهب بعض الخوارج ، والمعتزلة ، والجهمية إلى إنكار وجوده ، وردوا الأحاديث الصحيحة الواردة بذلك .

يقول ابن كثير رحمه الله : "وقد أنكرت طوائف كثيرة من الخوارج والجهمية ، وبعض المعتزلة ، خروج الدجال بالكلية ، وردوا الأحاديث الواردة فيه ، فلم يصنعوا شيئاً ، وخرجوا بذلك عن حيز العلماء لردهم ما تواترت به الأخبار الصحيحة ، من غير وجه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم" (٣).

وممن ذهب إلى إنكاره من المعاصرين محمد عبده ، الذي يقول : "إن الدجال رمز للخرافات والدجل والقبائح..." (٤).

(١) الشريعة ص ٣٣٢ .

(٢) انظر : نظم المتناثر من الحديث المتواتر ص ٢٤٠ ، تفسير الطبري ٢٨٩/٣ .

(٣) النهاية في الفتن ١٦٤/١ .

(٤) تفسير المنار ٣١٧/٣ .

وكذلك المراغى^(١)، ومحمد فهم أبو عيبة^(٢)، وأبو رية^(٣)، وأحمد شلبى^(٤)، وغيرهم .

وهذا القول باطل فإن الأحاديث الدالة على خروجه قد بلغت درجة التواتر ، فكيف يسوغ لأمثال هؤلاء أن يردوا الثابت المتواتر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وذهب ابن حزم ، والطحاوى ، كما يذكر ابن كثير إلى أن ما يأتى به الدجال لاحقيقة له ، بل هو من قبيل الخيالات .

وهذا مذهب الجبائى من المعتزلة ، وحجتهم فى ذلك لأجل ألا يشتبه خارق الساحر بخارق النبى^(٥) .

وقد أجابهم القاضى عياض بقوله : "وهو غلط منهم ، لأنه لم يدع النبوة فتكون الخوارق تدل على صدقه ، وإنما ادعى الإلهية ، وصورة حاله تكذبه لعجزه ونقصه ، فلا يغتر به إلا رعاع الناس ، إما لشدة الحاجة والفاقة وإما تقية وخوفا من أذاه وشره ، مع سرعة مروره فى الأرض ، فلا يمتكث حتى يتأمل الضعفاء حاله فمن صدقه فى تلك الحال لم يلزم منه بطلان معجزات الأنبياء ، ولهذا يقول له الذى يحييه بعد أن يقتله ما زددت فىك إلا بصيرة"^(٦) .

فالصواب الذى عليه أهل الحق أن الدجال يبتلى الله به عباده بما يكون معه من الخوارق المشاهدة وليست هى من الخيالات كما زعم بعضهم والله تعالى أعلم^(٧) .

(١) انظر : تفسير المراغى ١٧٠/٣ ط / الثالثة ١٣٨٢ هـ .

(٢) انظر : النهاية فى الفتن ١١٧/١ - ١١٩ تحقيق أبو عيبة ، مكتبة النصر الحديثة ، ط / الأولى ١٩٦٨ م .

(٣) انظر : دفاع عن السنة لأبى شعبة ص ١٩١ .

(٤) انظر : السيرة النبوية لأحمد شلبى ٢٦٠/١ .

(٥) انظر : النهاية فى الفتن ١٦٤/١ .

(٦) فتح البارى ١١٣/١٣ .

(٧) انظر : النهاية فى الفتن ١٦٤/١ - ١٦٥ .

المطلب الثاني نزول عيسى عليه السلام

ذهب أهل السنة والجماعة إلى أن عيسى عليه السلام سيترى آخر الزمان واستدلوا على ذلك بالكتاب والسنة والإجماع .
أما من الكتاب بقول الله تعالى : {وقولهم إنا قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله وماقتلوه وماصلبوه ولكن شبه لهم وإن الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم به من علم إلا اتباع الظن وماقتلوه يقينا بل رفعه الله إليه وكان الله عزيزا حكيما . وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا} [سورة النساء : ١٥٧-١٦٠]
دلت الآيات السابقة على أن اليهود لم يقتلوا عيسى عليه السلام ولم يصلبوه ، بل رفعه الله إلى السماء .

ودلت على أن من أهل الكتاب من سيؤمن بعيسى يعني في آخر الزمان وذلك عند نزوله كما تواترت بذلك الأحاديث .
وقد جاء عن ابن عباس : " {وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته} قال : قبل موت عيسى بن مريم " (١) .

وبعد أن ساق ابن جرير الأقوال في تفسير هذه الآية قال : "وأولى هذه الأقوال بالصحة والصواب ، قول من قال : تأويل ذلك : وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن بعيسى قبل موت عيسى " (٢) .

وتابعه ابن كثير في ترجيحه قائلا : "ولاشك أن هذا الذي قاله ابن جرير هو الصحيح ، لأن المقصود من سياق الآية في تقرير بطلان ما ادعته اليهود من قتل عيسى وصلبه ، وتسليم من سلم لهم من النصارى الجهلة ذلك فأخبر الله أنه لم يكن الأمر كذلك ، وإنما شبه لهم فقتلوا الشبيه وهم

(١) أخرجه ابن جرير في التفسير ٣٥٦/٤ (١٠٧٩٩) .

(٢) تفسير ابن جرير ٣٦٠/٤ .

لايتبينون ذلك ، ثم إنه رفعه إليه ، وإنه باق حى ، وإنه سيزل قبل يوم القيامة ، كما دلت عليه الأحاديث المتواترة ... فأخبرت هذه الآية الكريمة أن يؤمن به جميع أهل الكتاب حينئذ ، ولايتخلف عن التصديق به واحد منهم ، ولهذا قال : " { وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته } " [سورة النساء : ١٦٠] أى : قبل موت عيسى^(١).

وأما قوله تعالى : { إني متوفيك ورافعك إلى ومطهرك من الذين كفروا } [سورة آل عمران : ٥٥]

فلابدل على موت عيسى عليه السلام . يقول شيخ الإسلام : " وأما قوله تعالى { إني متوفيك ورافعك إلى ومطهرك من الذين كفروا } فهذا دليل على أنه لم يعن بذلك الموت ، إذ لو أراد بذلك الموت لكان عيسى فى ذلك كسائر المؤمنين ؛ فإن الله يقبض أرواحهم ويعرج بها إلى السماء ، فعلم أن ليس فى ذلك خاصية .

وكذلك قوله : { ومطهرك من الذين كفروا } ، ولو كان قد فارقت روحه جسده لكان بدنه فى الأرض كبدن سائر الأنبياء ، أو غيره من الأنبياء وقد قال تعالى فى الآية الأخرى : { وماقتلوه وماصلبوه ولكن شبه لهم ، وإن الذين اختلفوا فيه لفى شك منه ما لهم به من علم إلا اتباع الظن ، وماقتلوه يقينا ، بل رفعه الله إليه } [سورة النساء : ١٥٧-١٥٨] ، فقوله هنا : { بل رفعه الله إليه } يبين أنه رفع بدنه وروحه كما ثبت فى الصحيح أنه يزىل بدنه وروحه ، إذ لو أريد موته لقال : وماقتلوه وماصلبوه ، بل مات^(٢).

" ولهذا قال من قال من العلماء : إني متوفيك : أى قابضك : أى قابض روحك وبدنك ، يقال : توفيت الحساب واستوفيته ، ولفظ التوفى لا يقتضى نفسه توفى الروح دون البدن ، ولا توفيتهما جميعا ، إلا بقرينة منفصلة .

(١) تفسير ابن كثير ٤٠٥/٢-٤٠٦ .

(٢) مجموع الفتاوى ٣٢٢/٤-٣٢٣ .

وقد يراد به النوم كقوله تعالى : {الله يتوفى الأنفس حين موتها} الآية [سورة الزمر : ٤٢] ، وقوله : {وهو الذى يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار} الآية [سورة الأنعام : ٦٠] ، وقوله : {حتى إذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا} الآية [سورة الأنعام : ٦١]"^(١).

وأما الأحاديث الدالة على ذلك فقد بلغت حد التواتر .

ومن ذلك عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (والذى نفسى بيده ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا ، فيكسر الصليب ، ويقتل الخنزير ، ويضع الحرب ، ويفيض المال حتى لا يقبله أحد حتى تكون السجدة الوحيدة خيرا من الدنيا وما فيها . ثم يقول أبو هريرة واقرؤوا إن شئتم {وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا} [سورة النساء : ١٥٩]"^(٢)

وممن نص على تواتر الأخبار بنزول عيسى عليه السلام ابن جرير الطبرى^(٣)، وأبو الحسن الأشعري^(٤)، وابن كثير^(٥)، وغيرهم . وقد أجمع على ذلك أهل السنة والجماعة ، ونقل الإجماع على ذلك أبو الحسن الأشعري فى رسالته إلى أهل الثغر^(٦).

(١) مجموع الفتاوى ٣٢٣/٤ .

(٢) أخرجه البخارى فى صحيحه ، ك/أحاديث الأنبياء (٦٠) ، ب/نزول عيسى بن مريم عليهما السلام (٤٩) ٥٦٦/٦ (٣٤٤٨) البخارى مع الفتح .

ومسلم فى صحيحه ، ك/الإيمان ، ب/نزول عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم حاكما ١٨٩/٢-١٩١ مع النووى .

(٣) انظر : تفسير الطبرى ٢٨٩/٣ .

(٤) انظر : رسالته إلى أهل الثغر ص ٢٩١-٢٩٢ .

(٥) انظر : تفسير ابن كثير ٢٢٣/٧ ، النهاية فى الفتن ١٨٣/١ .

(٦) انظر : رسالته إلى أهل الثغر ص ٢٩١ .

وذهب محمد عبده^(١)، والمراغى^(٢)، ومحمد رشيد رضا^(٣)، ومحمود شلتوت^(٤) إلى إنكار نزول عيسى بن مريم ، وذلك مبنى على إنكارهم رفعه إلى السماء عليه السلام .

فهذا المراغى يقول : " وحديث الرفع والنزول آخر الزمان حديث آحاد ، يتعلق بأمر اعتقادي ، والأمور الاعتقادية لا يؤخذ فيها إلا بالدليل القاطع من قرآن أو حديث متواتر ، ولا يوجد هنا واحد منهما .
أو أن المراد بنزوله وحكمه في الأرض غلبة روحه ، وسر رسالته على الناس بالأخذ بمقاصد الشريعة دون الوقوف عند ظواهرها ، والتمسك بقشورها دون لبابها .

فزمان عيسى هو الزمان الذى يأخذ الناس فيه بروح الدين والشريعة الإسلامية ، لإصلاح السرائر من غير تقيد بالرسوم والظواهر"^(٥).
ويقول محمد رشيد رضا : " ليس فى القرآن نص صريح فى أن عيسى رفع بروحه وجسده إلى السماء حيا حياة دنيوية ... وليس فيه نص صريح بأنه ينزل من السماء وإنما هى عقيدة أكثر النصارى وقد حاولوا فى كل زمان منذ ظهور الإسلام بثها فى المسلمين"^(٦).

فالمراغى يرى أن ذلك قد ورد لكن بحديث آحاد ، أما رشيد رضا فأنكر وجود ما يدل عليه من القرآن ولم يتعرض للسنة .
لكن محمود شلتوت قال : " ليس فى القرآن الكريم ولا فى السنة المطهرة مستند يصلح لتكوين عقيدة يطمئن إليها القلب بأن عيسى رفع بجسمه إلى

(١) انظر : تفسير المنار ٣/٣١٦-٣١٧ ، الأعمال الكاملة لمحمد عبده ٣٨/٥ .

(٢) انظر : تفسير المراغى ٣/١٦٩-١٧٠ ، ط/الثالثة ١٣٨٢ هـ .

(٣) انظر : الجزء العاشر من المجلد ٢٨ للمنازل ، نقلا عن فتاوى شلتوت ص ٨١ .

(٤) انظر : الفتاوى ، محمود شلتوت ص ٦٥ .

(٥) تفسير المراغى ٣/١٦٩-١٧٠ .

(٦) فتاوى شلتوت ص ٨١ .

السماء وأنه حى إلى الآن فيها وأنه سيتزل منها آخر الزمان إلى الأرض" (١).
والحق أن القوم قد اضطربت أفهامهم وعقولهم حتى ردوا النصوص
القطعية والإجماعات المحكية في ذلك وما أنكروه من رفع المسيح ونزوله قد
أثبتته شيوخهم من المعتزلة كما يفهم ذلك من كلام الزمخشري في التفسير (٢).
وياسبحان الله كيف جاز لمحمد رشيد رضا أن يعتبر هذه العقيدة التي
دل عليها الكتاب والسنة المتواترة ، وإجماع الأمة كيف جاز له أن يعتبرها
عقيدة أكثر النصارى وأنهم هم الذين تولوا بثها بين المسلمين .

يقول الكوثرى في ذلك : "انظر إلى هذا الرأى التالف وهذه الجرأة
البالغة من صاحب المنار والقول بسعى النصارى في بث تلك العقيدة في
المسلمين من ظهور الإسلام إذا قورن بصحة نزوله عليه السلام عن الرسول
صلى الله عليه وسلم على لسان ثلاثين من أصحابه رضى الله عنهم ، بأسانيد
في الصحاح ، والسنن ، والمسانيد ، والجوامع ، والمصنفات ، وغيرها : علم
مبلغ إيغال قائله في الباطل ، أينطق المصطفى صلوات الله وسلامه عليه بما
بثه النصارى ويروج عليه؟ أم الصحابة يروج عليهم هذا الدس؟ أم حفاظ
الأمة وأئمتها يروج عليهم هذا البث وهذا الدس فيروونها في كتبهم خالفا
عن سالف بطريق التواتر ... " (٣).

وأما قولهم بأن الأحاديث الواردة في نزول عيسى أحاديث آحاد ،
فهذا قول من ليس له إلمام بالسنة ، وعدم اعتناء بها ، فقد نص أئمة هذا
العلم على تواترها كابن جرير ، "والأبرى ، وابن عطية ، وابن رشد الكبير ،
والقرطبي ، وأبو حيان ، وابن كثير ، وابن حجر ، وغيرهم من الحفاظ ،
وهم أصحاب الشأن" (٤).

(١) المرجع السابق ص ٦٥ .

(٢) انظر : الكشف ٣١٣/١ .

(٣) نظرة عابرة في مزاعم من ينكر نزول عيسى عليه السلام للكوثرى ص ١٤٦ .

(٤) المرجع السابق ص ٦٩ .

وصرح بذلك أيضا الشوكاني ، وصديق خان ، والكشميري^(١) ،
والكتاني^(٢) .

ويقول الشيخ ناصر الدين الألباني : "واعلم أن أحاديث الدجال
ونزول عيسى عليه السلام متواترة ، يجب الإيمان بها ، ولا تغتر بمن يدعى
فيها أنها أحاديث آحاد ، فإنهم جهال بهذا العلم ، وليس فيهم من تتبع
طرقها ، ولو فعل ؛ لوجدها متواترة ؛ كما شهد بذلك أئمة هذا العلم كالحافظ
ابن حجر وغيره"^(٣) .

ورحم الله أحمد شاكر إذ يقول : "ولقد لعب المجددون ، أو
المجردون في عصرنا الذي نخيا فيه ، بهذه الأحاديث الدالة صراحة على
نزول عيسى بن مريم عليه السلام في آخر الزمان ، قبل انقضاء الحياة الدنيا
بالتأويل المنطوي على الإنكار تارة ، وبالإلحاد الصريح أخرى ! ذلك أنهم -
في حقيقة أمرهم - لا يؤمنون بالغيب ، أو لا يكادون يؤمنون . وهي أحاديث
متواترة المعنى في مجموعها ، ويعلم مضمون ما فيها من الدين بالضرورة .
فلا يجديهم الإنكار ولا التأويل"^(٤) .

وبهذا نعلم بطلان قولهم بإنكار نزول المسيح لدلالة القرآن والسنة
المتواترة وإجماع الأمة على ذلك .

(١) انظر : المرجع السابق .

(٢) انظر : نظم المتناثر ص ٢٤٠-٢٤١ .

(٣) شرح العقيدة الطحاوية ص ٥٠١ حاشية رقم (٧٦٤) ط / الألباني .

(٤) تعليق أحمد شاكر على مسند أحمد ٢٥٧/١٢ .

المطلب الثالث يأجوج ومأجوج

يأجوج مأجوج من البشر من ذرية آدم وحواء عليهما السلام عند جماهير العلماء^{(١)(٢)}.

قال النووى : "وقيل إنهم من بنى آدم لامن حواء فيكونون إخوتنا لأب"^(٣).

"وذلك أن آدم احتلم فاختلط منيه بالتراب فخلق الله من ذلك الماء يأجوج ومأجوج وهذا مما لادليل عليه لم يرد عن يوجب قبول قوله في هذا والله أعلم"^(٤).

وذكر ابن كثير أنهم : "من ذرية نوح عليه السلام من سلالة يافث أبى الترك وقد كانوا يعيشون فى الأرض ويؤذون فحصرهم ذو القرنين فى مكانهم داخل السد حتى يأذن الله بخروجهم على الناس..."^(٥).

أما وصفهم : فقد جاء فى الأحاديث أنهم يشبهون أبناء جنسهم من الترك ، صغار العيون ، ذلف الأنوف^(٥)، صهب الشعور^(٦)، على أشكالهم

(١) قال ابن حجر : ووقع فى فتاوى الشيخ محي الدين : يأجوج ومأجوج من أولاد آدم لامن حواء عند جماهير العلماء فيكون إخواننا لأب كذا قال ولم نر هذا عن أحد من السلف إلا عن كعب الأحبار ويرده الحديث المرفوع أنهم من ذرية نوح ونوح من ذرية حواء قطعاً . اهـ الفتح ١١٤/١٣ - ١١٥ ، قلت : لم يقل ذلك النووى . بل الذى عند النووى : قال هم من ولد آدم من حواء عند جماهير العلماء وقيل إنهم من بنى آدم لامن حواء فيكونون إخوتنا من الأب . فتاوى النووى ص ١٧٥-١٧٦ .

(٢) انظر: فتاوى الإمام النووى المسماه بالمسائل المنشورة ص ١٧٥ .

(٣) المرجع السابق ص ١٧٦ .

(٤) النهاية فى الفتن ٢٠١/١ ، وانظر : تفسير ابن كثير ١٩١/٥ .

(٥) قال فى النهاية : "الذلف بالتحريك : قصر الأنف وانبطاحه . وقيل ارتفاع طرفه مع صغر أرنبته . والذلف بسكون اللام جمع أذلف كأحمر وحمر" . ١٦٥/٢ .

(٦) قال ابن الأثير : "الصهبه مختصة بالشعر وهى حمرة يعلوها سواد" . النهاية ٦٢/٣

وألوانهم^(١).

وقد روى الإمام أحمد عن ابن حرملة عن خالته قالت : خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عاصب أصبعه من لدغة عقرب ، فقال : (إنكم تقولون : لاعدو ، وإنكم لاتزالون تقاتلون عدوا حتى يأتي مأجوج ومأجوج : عراض الوجوه ، صغار العيون ، شهب الشعاف^(٢) ، من كل حذب ينسلون ، كأن وجوههم المجان المطرقة)^(٣).

"ومن زعم أن منهم الطويل الذى كالنخلة السحوق أو أطول ، ومنهم القصير الذى هو كالشيء الحقيق ومنهم من له أذنان يتغطى بإحدهما ويتوطى بالأخرى فقد تكلف مالا علم له به وقال مالا دليل عليه"^(٤). ولا شك أنهم رجال أقوياء لا يستطيعهم أحد .

وفى الحديث : (إذا أوحى الله إلى عيسى إني قد أخرجت عبادا لى لا يدان لأحد بقتالهم فحرز عبادى إلى الطور)^(٥). وقد دل الكتاب والسنة على خروجهم .

فمن الكتاب قول الله تعالى : {حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حذب ينسلون} [سورة الأنبياء : ٩٦] ، وآيات {الكهف ٩٢-٩٩}

(١) انظر : النهاية فى الفتن ٢٠١/١ .

(٢) "شعفة كل شيء أعلاه ، وجمعه شعاف ... ومنه قيل لأعلى شعر الرأس شعفة" .
النهاية ٤٨١/٢ .

قال فى اللسان : "الشهب والشبهة لون بياض يصدعه سواد من خلاله ... " ٥٠٨/١
وانظر : تهذيب اللغة ٨٦/٦-٨٧ .

(٣) أخرجه أحمد فى المسند ٢٧١/٥ المرقمة (٢٢٣٢٧) . قال الهيثمى : "رواه أحمد والطبرانى ورجالهما رجال الصحيح" . مجمع الزوائد ٩/٨ بلفظ : "شهب الشعاف" .

(٤) النهاية فى الفتن ٢٠١/١ .

(٥) من حديث النواس بن سمعان الطويل وهو فى صحيح مسلم ، ك/الفتن وأشراف الساعة ، ب/ذكر الدجال ٦٣/١٨-٧٠ مع النووى .

وأما من السنة فقد وردت أحاديث كثيرة منها :

ماورد في حديث النواس بن سمعان وفيه "ويبعث الله يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون فيمر أولئك على بحيرة طبرية فيشربون مافيها ويمر آخرهم فيقولون لقد كان بهذه مرة ماء ويحصر نبى الله عيسى وأصحابه حتى يكون رأس الثور لأحدهم خيرا من مئة دينار لأحدكم اليوم..."^(١).

وقد أخبر النبى صلى الله عليه وسلم أنه قد فتح من السد الذى بناه ذو القرنين كقدر ما بين السبابة والإبهام محلقتين .

فعن زينب بنت جحش زوج النبى صلى الله عليه وسلم قالت خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فزعا حمرا وجهه ، يقول : (لا إله إلا الله ويل للعرب من شر قد اقترب ، فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه وحلق باصبعه الإبهام والتي تليها ، قالت فقلت يارسول الله ، أنهلك وفينا الصالحون . قال : نعم ، إذا كثر الخبث)^(١).

وعن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (إن يأجوج ومأجوج يحفرون كل يوم حتى إذا كادوا يرون شعاع الشمس قال الذى عليهم ارجعوا فسنحفره غدا ، فيعيده الله أشد ماكان ، حتى إذا بلغت مدتهم وأراد الله أن يبعثهم على الناس حفروا حتى إذا كادوا يرون شعاع الشمس قال الذى عليهم ارجعوا فستحفرونه غدا ، إن شاء الله تعالى واستثنوا فيعودون إليه ، وهو كهيئته حين تركوه فيحفرونه ويخرجون على الناس فينشفون^(٢) الماء ، ويتحصن الناس منهم فى حصونهم ، فيرمون

(١) أخرجه مسلم فى صحيحه ، ك/الفتن وأشراط الساعة ٣/١٨-٤ مع النووى .

(٢) "أصل النشف : دخول الماء فى الأرض والثوب . يقال نشفت الأرض الماء تنشفه

نشفا : شربته . ونشف الثوب العرق وتنشفه" . النهاية ٥/٥٨ .

بسهامهم إلى السماء فترجع عليها الدم الذى اجْفَظَ^(١) فيقولون قهرنا أهل الأرض وعلونا أهل السماء فيبعث الله نغفا^(٢) فى أقفائهم فيقتلهم بها) .
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (والذى نفسى بيده إن دواب الأرض لتسمن وتشكر شكر من لحومهم)^(٣) .

وعن النواس بن سميان يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
(سيوقد المسلمون من رِقِصَتِي^(٤) يأجوج ومأجوج ونشأبهم^(٥) وأترستهم سبع سنين)^(٦) .

وقد بلغت الأحاديث الدالة على خروجهم درجة التواتر^(٧) .
وأجمع على ذلك أهل العلم كما قال الكتانى : "وانعقد عليه إجماع العلماء"^(٨) .

(١) "أى : ملأها . أى : ترجع السهام عليهم حال كون الدم ممتلئاً عليها ، فكان قوله : عليها الدم اجفظ جملة حالية من قوله : فترجع " . سنن ابن ماجه ١٣٦٤-١٣٦٥ . من كلام المحقق .

(٢) قال ابن الأثير : "النغف بالتحريك : دود يكون فى أنوف الإبل والغنم ، واحدها نغفة" . النهاية ٨٧/٥ .

(٣) أخرجه ابن ماجه فى سننه ، ك/الفتن (٣٦) ، ب/فتنة الدجال وخروج عيسى بن مريم وخروج يأجوج ومأجوج (٣٣) ١٣٦٤/٢ (٤٠٨٠) .

وأخرجه الترمذى فى جامعه ، ك/تفسير القرآن (٤٨) ، ب/ومن سورة الكهف (١٩) ٢٩٣/٥ (٣١٥٣) ط/شاكر .

وصححه الألبانى فى صحيح سنن ابن ماجه ٣٨٨/٢ (٣٢٩٨) ، وفى صحيح سنن الترمذى ٧٣/٣ (٢٥٢٠) وهو فى السلسلة الصحيحة رقم (١٧٣٥) .

(٤) القسي جمع قوس . انظر : لسان العرب ١٨٥/٦ .

(٥) الشباب جمع نشابة وهى النبل والسهم . انظر : لسان العرب ٧٥٧/١ .

(٦) أخرجه ابن ماجه فى سننه ، ك/الفتن (٣٦) ، ب/فتنة الدجال وخروج عيسى بن مريم وخروج يأجوج ومأجوج (٣٣) ١٣٥٩/٢ (٤٠٧٦) . قال الألبانى فى

السلسلة الصحيحة : "وهذا إسناد صحيح على شرط مسلم" ٥٧٩/٤ (١٩٤٠) .
وصححه أيضا فى صحيح سنن ابن ماجه ٣٨٧/٢ (٣٢٩٥) .

(٧) انظر : نظم المتناثر ص ٢٤٢ .

(٨) المرجع السابق .

وذهب المراغى من المعاصرين إلى أن المراد بخروج يأجوج ومأجوج في هذه الآية التتار المغول الذين أغاروا على الدولة العباسية ، في القرن السابع الهجرى (١).

يقول في تفسير قوله تعالى : {فإذا جاء وعد ربى جعله دكاء . وكان وعد ربى حقا} [سورة الكهف : ٩٨]
 "أى وكان كل ما وعد به سبحانه حقا ثابتا لا ريب في تحقيقه ، وقد جاء وعده تعالى بخروج جنكيز خان وسلائه فعاثوا في الأرض فسادا من الشرق والغرب ، وفعلوا الأفاعيل بالدولة الإسلامية ، وأزالوا معالم الخلافة من بغداد ..."(٢).

وقال بعد ذكره حديث (ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذا وحلق بإصبعه الإبهام والتي تليها)(٣).
 "ولقد اتسع ذلك الفتح من هذا التاريخ شيئا فشيئا حتى فتح عن آخره في القرن السابع الهجرى وخرج هؤلاء القوم كما قدمنا وقد عثر على آثاره كما علمنا فيما سلف"(٤).

وجوز سيد قطب أن يكون أولئك التتار هم المقصودون ، وأن السد قد فتح بخروجهم في القرن السابع ثم قال : "وكل ما نقوله ترجيح لا يقين"(٥).
 والحق أن يأجوج ومأجوج لم يخرجوا بعد ، وإنما يخرجون في زمان عيسى عليه السلام كما ورد فيما تقدم وماعدا هذا القول فهو باطل والحق أحق أن يتبع . والله أعلم .

(١) انظر : تفسير المراغى ١٦/١٣-١٤ ، ط/الثانية ١٣٧٣ هـ .

(٢) انظر: تفسير المراغى ١٦/١٩ ، ط/الثانية ١٣٧٣ هـ .

(٣) تقدم تحريجه ص ٤٦٠ .

(٤) المرجع السابق ١٦/٢٠ .

(٥) ظلال القرآن ٤/٢٢٩٣-٢٢٩٤ .

الفصل العاشر

حكم الاحتفال بليلة الإسراء والمعراج

تمهيد : مفهوم البدعة وأقسامها وحكمها .

حكم الاحتفال بليلة الإسراء والمعراج .

تمهيد

وقبل أن نتحدث عن حكم الاحتفال بليلة الإسراء والمعراج نعهد أولاً بالحديث عن البدعة . مافهوها؟ وماأقسامها؟ وماحكمها؟ وهل هناك بدعة حسنة وبدعة سيئة؟ هذا ماسنعرض له في هذا التمهيد الموجز .

فنقول وبالله التوفيق إن البدعة قد عرفها أهل العلم ومن ذلك ماذكره الشاطبي في الاعتصام بأنها : "طريقة في الدين مخترعة ، تضاهي الشرعية يقصد بالسلوك عليها المبالغة في التعبد لله سبحانه" (١).

وهذا على رأى من خص البدعة بالعبادات فقط .
وأما من رأى أن البدعة تدخل في العادات ، ولاختص بالعبادات ، فيعرفها بأنها : "طريقة في الدين مخترعة ، تضاهي الشرعية يقصد بالسلوك عليها مايقصد بالطريقة الشرعية" (١).

وهذا التعريف الأخير هو الذى تدل عليه النصوص الشرعية فإن "المعاملات والعادات لا تخلو من شائبة التعبد ، ولذلك يدخلها الابتداع ، مع أن الأصل فيها الإباحة ، وعدم المنع حتى يرد دليل على الحظر ، إلا أنه إذا اقترن بالعمل العادى قصد القرية ، أو ألحق به حكما شرعيا لم يعتبره الشرع كالاستحباب أو الوجوب ، فإن العمل يصبح بهذا القصد وهذا الإلحاق بدعة أى أن البدع لا تدخل في العادات والمعاملات إلا من الوجه العبادى فيها ، فإذا ألحق المكلف حكما شرعيا أو قصد الطاعة والأجر والثواب بعمل هو في حقيقته الشرعية ليس كذلك فقد ابتدع" (٢).

ويقول في ذلك ابن رجب : "فمن تقرب إلى الله بعمل لم يجعله الله ورسوله قرية إلى الله فعمله باطل مردود عليه" (٣).

(١) الاعتصام ٢٨/١ .

(٢) حقيقة البدعة وأحكامها ١٢٣/٢ - ١٢٤ .

(٣) جامع العلوم والحكم ص ٥٧ .

وقسم أهل العلم البدعة إلى قسمين : بدعة حقيقية ، وبدعة إضافية .
 أما البدعة الحقيقية : فهي المخترعة على غير مثال سابق ، وليس لها دليل شرعى ، وقد بين الشاطبى حدها بقوله : "هى التى لم يدل عليها دليل شرعى لامن كتاب ولا سنة ولا إجماع ولا استدلال معتبر عند أهل العلم لافى الجملة ولا فى التفصيل ولذلك سميت بدعة" . قال : "لأنها شىء مخترع على غير مثال سابق" (١).

وأما البدعة الإضافية : فلها جهتان ، الأولى : من حيث الأدلة ، والأخرى : من حيث عدم الأدلة . فمثلا يكون العمل مشروعاً ولكن صاحبه يخصه بزمن لم يخصه الشرع ، أو عدد ، أو كيفية ونحو ذلك فمن هنا وقع الابتداع فلذا سميت إضافية .

وقد عرفها الشاطبى بقوله : "وأما البدعة الإضافية فهى التى لها شائبتان : إحداهما لها من الأدلة متعلق ، فلا تكون من تلك الجهة بدعة . والأخرى ليس لها متعلق إلا مثل مال البدعة الحقيقية . فلما كان العمل الذى له شائبتان لم يتخلص لأحد الطريقين وضعنا له هذه التسمية وهى البدعة الإضافية أى أنها بالنسبة إلى إحدى الجهتين سنة ؛ لأنها مستندة إلى دليل ، وبالنسبة إلى الجهة الأخرى بدعة ؛ لأنها مستندة إلى شبهة لا إلى دليل أو غير مستندة إلى شىء" (٢).

وقد ذم الشارع البدع وحذر منها فعن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (فإن خير الأمور كتاب الله

(١) الاعتصام ٢١٠/١ .

(٢) المرجع السابق ٢١٠/١ .

وخير الهدى هدى محمد وشر الأمور محدثاتها وكل بدعة ضلالة^(١).
والبدع كلها ضلالة ولا توجد بدعة حسنة بل كلها شر .
يقول ابن عمر رضى الله عنهما : "كل بدعة ضلالة وإن رآها الناس
حسنة"^(٢).

وهي مردودة على صاحبها كما في حديث عائشة رضى الله عنها قالت
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه
فهو رد)^(٣).

واعلم "أن البدع كلها مردودة ليس منها شيء مقبول ، وكلها قبيحة
ليس فيها حسن ، وكلها ضلال ليس فيها هدى ، وكلها أوزار ليس فيها
أجر ، وكلها باطل ليس فيها حق"^(٤).

(١) أخرجه مسلم في صحيحه ، ك/الجمعة ، ب/خطبته صلى الله عليه وسلم في الجمعة
١٥٣/٦ مع النووي .

وزاد النسائي (وكل ضلالة في النار) في المجتبى ، ك/صلاة العيدين (١٩) ،
ب/كيفية الخطبة (٢٢) ٢٠٩/٣ (١٥٧٧) ، وصحح هذه الزيادة الألباني في الإرواء
٧٣/٣ .

(٢) أخرجه اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة ٩٢/١ (١٢٦) ، وابن بطة في
الإبانة الكبرى ٣٣٩/١ (٢٠٥) . وصحح إسناده صاحب كتاب علم أصول البدع
ص ٩٢ .

(٣) أخرجه البخارى في صحيحه ، ك/الصلح (٥٣) ، ب/إذا اصطلحوا على صلح
جور فالصلح مردود (٥) ٣٥٥/٥ (٢٦٩٧) البخارى مع الفتح .

وأخرجه بلفظ (من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد) معلقا بصيغة الجزم في
ك/البيوع (٣٤) ، ب/النجش . ومن قال : لا يجوز ذلك البيع (٦٠) ٤١٦/٤ .
وأخرجه مسلم في صحيحه ، ك/الأقضية ، ب/نقض الأحكام الباطلة ورد محدثات
الأمور ١٦/١٢ مع النووي .

(٤) معارج القبول ٥٠٣/٢ .

واعلم "أن الشريعة جاءت كاملة لا تحتل الزيادة ولا النقصان ؛ لأن الله تعالى قال فيها : {اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً} [سورة المائدة : ٣] ... فإذا كان كذلك ، فالمبتدع إنما محصول قوله بلسان حاله أو مقاله : إن الشريعة لم تتم ، وأنه بقى منها أشياء يجب أو يستحب استدراكها ، لأنه لو كان معتقداً لكمالها وقامها من كل وجه لم يبتدع ولا استدرك عليها وقائل هذا ضال عن الصراط المستقيم . قال ابن الماجشون : سمعت مالكا يقول : من ابتدع في الإسلام بدعة يراها حسنة فقد زعم أن محمداً صلى الله عليه وسلم خان الرسالة ، لأن الله يقول : {اليوم أكملت لكم دينكم} فما لم يكن يومئذ ديناً ، فلا يكون اليوم ديناً" (١).

وبهذا يظهر فساد من قال بتقسيم البدعة إلى حسنة وسيئة ، بل البدع كلها سيئة لعموم قول النبي صلى الله عليه وسلم : (كل بدعة ضلالة) (٢) فلم يخص بدعة دون أخرى . وهذه الصيغة من صيغ العموم كما هو مقرر عند علماء الأصول فيبقى هذا الوصف ملازم لكل ما أحدث . والله تعالى أعلم .

(١) الاعتصام ٣٧/١ .

(٢) تقدم تخريجه في الصفحة السابقة .

حكم الاحتفال بليلة الإسراء والمعراج

مرادنا في هذا الفصل بيان حكم الاحتفال بليلة الإسراء والمعراج ، فإن بعض المسلمين يحتفلون بليلة سبع وعشرين من شهر رجب كلما دار الزمان ، ويخصونها بعدة أمور ، فمنهم من يجتهد بالعبادة والصلاة والذكر والدعاء ، ومنهم من يجتمعون لسماع قصة المعراج وغالبا ماتكون مجمعة من أحاديث ضعيفة وموضوعة وقد تطعم ببعض الأحاديث الصحيحة ، وقد يقرأ عليهم المعراج المنسوب إلى ابن عباس .

وفي بعض البلاد الإسلامية تنظم وزارة الأوقاف برامج الاحتفال بتلك الليلة^(١).

بل إن بعض الجامعات قد سجل لنا التاريخ أنها كانت تحتفل بتلك الليلة^(٢).

ويشارك في تلك الاحتفالات كثير من أهل العلم عن طريق المقالات ، والخطب والندوات ، التي تبث عبر وسائل الإعلام المختلفة .

ويكون صباح تلك الليلة يوم عطلة وإجازة في كثير من البلاد الإسلامية^(٣). ولا يزال هذا الأمر مقررا حتى اليوم في ديار المسلمين .

وسوف أنقل شيئا مما قرأت في ذلك ، فهذا ابن النحاس يصور لنا ماكان في عصره نحو تلك الليلة إذ يقول : "ومنها ماأحدثوه ليلة السابع والعشرين من رجب ، وهي ليلة المعراج الذي شرف الله به هذه الأمة ، فابتدعوا في هذه الليلة كثرة وقود القناديل في المسجد الأقصى ، وفي غيره من الجوامع والمساجد ، واجتماع النساء^(٤) فيها مع الرجال والصغار اجتماعا يؤدي إلى الفساد وتنجيس المسجد ، وكثرة اللعب فيه واللغط ، ودخول

(١) انظر : مجلة البلاغ عدد ٥٤٥ ، عدد ٥٤٦ .

(٢) انظر : عجائب الآثار للجبرتي ٤٢٨/٣ .

(٣) انظر : جريدة السياسة ٢٢ مايو ١٩٩١م ص ١١ وهذا مثال .

(٤) في المطبوع الذي نقلت منه : (الناس) ولعل الصواب ما أثبتته .

النساء إلى الجوامع متزينات متعطرات ، ويلبثن في المسجد بأولادهن وربما سبق الصغير الحدث ... إلى غير ذلك من المفاسد المشاهدة المعلومة" (١).

ويذكر حسن السندوبى أن تلك الليلة كان يحتفل بها العثمانيون مع ليال أخرى حيث قال : "وكان هناك غير ذلك ليال يحتفلون بها وتسمى ليالى القنديل وهى خمس ليال ليلة القدر ، ليلة المعراج ، وليلة النصف من شعبان ، وهذه الليلة تسمى بالتركية (ليلة برات) ، وليلة الجمعة الأولى من رجب ، وتسمى بالتركية (ليلة رغائب) ، والخامسة ليلة المولد النبوى . وتسمية هذه الليالى بليالى القنديل ، ترجع إلى أن جميع منائر الجوامع والمساجد توقد فيها بالقناديل ، وكان الاحتفال بهذه الليالى على الرسم الذى يحتفل به فى ليلة المولد النبوى الشريف" (٢).

ويذكر الغزى وصف أهل حلب فى زمنه تجاه هذا الحدث فيقول : "وفى اليوم السابع والعشرين من شهر رجب يخرج الناس للمشهد المتقدم ذكره ويخرج الوالى ومن دونه ، وتعطل الحكومة فيسمعون فيه قصة الإسراء والمعراج ، ويسقون الشراب ويطعمون الحلوى ، وينصرفون" (٣).

وذكر الجندى أن الناس فى اليوم السادس والعشرين من رجب يتصدقون ، وفى الليل بعد صلاة العشاء يقرءون المعراج ويصومون اليوم التالى (٤).

(١) تنبيه الغافلين عن أعمال الجاهلين وتحذير السالكين عن أعمال الهالكين لابن

النحاس ص ٣٠٦ . نقلا عن كتاب التبرك ، د. الجديع ص ٣٧٦ .

(٢) تاريخ الاحتفال بالمولد النبوى من عصر الاسلام الأول إلى عصر فاروق الأول ،

حسن السندوبى ص ٢٢٤ .

(٣) نهر الذهب فى تاريخ حلب ١/٢٦٩ .

(٤) انظر : تاريخ معرة النعمان ٢/٢٠ .

بل لم تكن الحروب مانعا من إقامة الاحتفال بهذه الذكرى عند بعضهم
فهذا الشريف حسين بن علي أمير مكة يوقف جيشه المنطلق إلى الإدريسى
ويأمر فتنصب السرايدات العظيمة ، وتحشد الجموع ، وتطلق المدافع ، اجلالا
لذلك اليوم! (١)

ويصف على محفوظ ما يكون تلك الليلة في زمنه فيقول : "ومنها ليلة
المعراج التي شرف الله تعالى هذه الأمة بما شرع لهم فيها ، وقد تفنن أهل
هذا الزمان بما يأتونه في هذه الليلة من المنكرات وأحدثوا فيها من أنواع
البدع ضروبا كثيرة ، كالاتتماع في المساجد ، وإيقاد الشموع والمصابيح فيها
وعلى المنارات مع الاسراف في ذلك ، واجتماعهم للذكر والقراءة وتلاوة
قصة المعراج ... " (٢).

إلى غير ذلك مما ذكر في هذا الموضوع .

وهذه الأعمال التي خصت بها تلك الليلة من صلاة أو ذكر أو
احتفال ليس عليها دليل من كتاب أو سنة أو إجماع أو قول صاحب أو
إمام متبع ، بل هي من المحدثات الواقعة على المسلمين .
ويرى بعض أهل العلم أن ذلك من التشبه باليهود والنصارى في تعظيم
أيام لم يعظمها الشرع (٣).

وفيما يلي سوف أبين خطأ هؤلاء الذين يحتفلون بليلة سبع وعشرين
من رجب اعتقادا منهم أنها ليلة الإسراء والمعراج .

(١) انظر : الرحلة اليمانية ، شرف بن عبد المحسن البركاتي ص ٧٦ .

(٢) الإبداع في مضار الابتداع ص ٢٧٢ .

وانظر كتاب الجمانة اليتيمة في ذكر معراج الذات العظيمة ص ١-٢٢ محمد
المجذوب وهو عبارة عن أذكار بطريقة محدثة تقال ليلة الإسراء والمعراج .

(٣) انظر : فتاوى الشيخ محمد بن إبراهيم ١٠٣/٣ .

فأقول وبالله التوفيق :

أولاً : لم يثبت تعيين تلك الليلة بأنها ليلة سبع وعشرين من رجب ، بل أهل العلم اختلفوا في ذلك على أقوال كثيرة متباعدة كما سبق أن بيناه . بل نص بعض أهل العلم على أن القول بأن الإسراء كان في رجب هو عين الكذب ، وفي هذا يقول أبو شامة رحمه الله : " وذكر بعض القصاص أن الإسراء كان في رجب ، وذلك عند أهل التعديل والتجريح عين الكذب " (١).

ونقل ابن رجب تضعيف كون الإسراء في رجب ، فقال : " وأما الإسراء فقليل كان في رجب ، وضعفه غير واحد " (٢).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية : " لم يقم دليل معلوم لأعلى شهرها ، ولأعلى عشرها ، ولأعلى عينها ، بل النقول في ذلك منقطعة مختلفة ، ليس فيها ما يقطع به " (٣).

وقد جزم بذلك كثير من أهل العلم كما سبق ذكره (٤).

ثانياً : أنه لو ثبت تعيينها مآجاز للمسلمين أن يخصوها بشيء من العبادات أو الاحتفالات ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يخصها بشيء من ذلك ، وكذلك أصحابه رضي الله عنهم لم يحتفلوا بها ولم يخصوها بشيء مما فعله المتأخرون . ولو أنهم فعلوا شيئاً من ذلك لنقل إلينا . وقد أوضح ذلك الشيخ عبد العزيز بن باز حفظه الله في كلام له حول هذه الاحتفالات فقال : " ولو كان الاحتفال بها أمراً مشروعاً لبينه الرسول صلى الله عليه وسلم للأمة إما بالقول أو الفعل ، ولو وقع شيء من ذلك لعرف واشتهر ، ولنقله الصحابة رضي الله عنهم إلينا ، فقد نقلوا عن نبيهم صلى الله عليه وسلم " (٥).

(١) الباعث على إنكار البدع والحوادث ص ٢٣٣ .

(٢) لطائف المعارف ص ١٨٩ .

(٣) زاد المعاد ٥٧/١ .

(٤) انظر: ص ١٤٥-١٤٦ من هذه الرسالة .

وسلم كل شىء تحتاجه الأمة ، ولم يفرطوا فى شىء من الدين بل هم السابقون إلى كل خير ، فلو كان الاحتفال بهذه الليلة مشروعا لكانوا أسبق الناس إليه .

والنبي صلى الله عليه وسلم هو أنصح الناس للناس ، وقد بلغ الرسالة غاية البلاغ ، وأدى الأمانة ، فلو كان تعظيم هذه الليلة والاحتفال بها من دين الاسلام لم يغفله النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكتمه ، فلما لم يقع شىء من ذلك علم أن الاحتفال بها وتعظيمها ليسا من الاسلام فى شىء^(١) . وقد ذكر شيخ الاسلام ابن تيمية أنه : "لا يعرف عن أحد من المسلمين أنه جعل لليلة الإسراء فضيلة على غيرها" .

وقال : "ولا كان الصحابة والتابعون لهم بإحسان يقصدون تخصيص ليلة الإسراء بأمر من الأمور ولا يذكرونها ، ولهذا لا يعرف أى ليلة كانت ، وإن كان الإسراء من أعظم فضائله صلى الله عليه وسلم ، ومع هذا فلم يشرع تخصيص ذلك الزمان ولا ذلك المكان بعبادة شرعية - إلى أن قال - ومن خص الأمكنة والأزمنة من عنده بعبادات لأجل هذا وأمثاله كان من جنس أهل الكتاب الذين جعلوا زمان أحوال المسيح مواسم وعبادات ..."^(٢)

فهذا اتفاق من السلف على ترك الاحتفال بتلك الليلة وما كان كذلك فحقه الترك ، يقول ابن رجب رحمه الله : "فأما ما اتفق السلف على تركه ، فلا يجوز العمل به ؛ لأنهم ما تركوه إلا على علم أنه لا يعمل به"^(٣) .

(١) التحذير من البدع ص ٧-٨ .

(٢) زاد المعاد ٥٨/١-٥٩ .

(٣) فضل علم السلف ص ٣١ .

ولهذا فقد نص كثير من أهل العلم على بدعية تلك الاحتفالات والاجتماعات وما يكون فيها وممن نص على ذلك :

الشقيري حيث قال : "وقراءة قصة المعراج والاحتفال لها في ليلة السابع والعشرين من رجب بدعة ، تخصيص بعض الناس لها بالذكر والعبادة بدعة ، والأدعية التي تقال في رجب وشعبان ورمضان كلها مخترعة مبتدعة ، ولو كان خيرا لسبقونا إليها" (١).

وقال : "قال شيخ الإسلام ابن تيمية - في صلاة ليلة سبع وعشرين من شهر رجب وأمثالها - : فهذا غير مشروع باتفاق أئمة الإسلام كما نص على ذلك العلماء المعتبرون ولا ينشئ مثل هذا إلا جاهل مبتدع" (١).

وقال الشيخ محمد بن إبراهيم : "الاحتفال بذكرى الإسراء والمعراج أمر باطل ، وشيء مبتدع ، وهو تشبه باليهود والنصارى في تعظيم أيام لم يعظمها الشرع . وصاحب المقام الأسمى رسول الهدى محمد صلى الله عليه وسلم هو الذى شرع الشرائع ، وهو الذى وضع ما يحل وما يحرم ، ثم إن خلفاء الراشدين وأئمة الهدى من الصحابة والتابعين لم يعرف عن أحد منهم أنه احتفل بهذه الذكرى ... " (٢).

وممن أشار إلى بدعية تلك الاحتفالات السبكي كما حكى عنه ذلك ملا القارى في شرحه على الشفا (٣).

وقال النحاس بعد ذكره جملة مما يفعل تلك الليلة قال : "وكل ذلك بدعة عظيمة في الدين ومحدثات أحدثها إخوان الشياطين ، مع ما في ذلك من الإسراف في الوقيد والتبذير وإضاعة المال" (٤).

(١) السنن والمبتدعات ص ١٢٧ .

(٢) فتاوى ابن إبراهيم ١٠٣/٣ .

(٣) انظر: شرح الشفا ٢٨٢/٢ .

(٤) تنبيه الغافلين ص ٣٠٦ ، نقلا عن كتاب التبرك للجديع ص ٣٧٦ .

وفي المنار : "احتفل المسلمون في ليلة الأحد الماضية بتلاوة قصة المعراج الشريف ، وهذا الاحتفال من المواسم الحادثة في الملة ، لم يكن على عهد السلف الصالح" (١).

وغير ذلك من النقول الكثيرة في بيان بدعية هذه الاحتفالات .
ومما ينبغي أن يعلم أن بعض الناس قد يحتج أو يغتر بشيوع الفعل وانتشاره ويظن ذلك دليلا على جوازه وهذا من الخطأ .
يقول ابن مفلح : "ينبغي أن يعرف أن كثيرا من الأمور يفعل فيها كثير من الناس خلاف الأمر الشرعي ، ويشتهر ذلك بينهم ، ويقتدى كثير من الناس بهم في فعلهم .
والذي يتعين على العارف مخالفتهم في ذلك قولاً وفعلًا ، ولا يشبطه عن ذلك وحدته وقلة الرفيق .

وقد قال الشيخ محي الدين النواوى : ولا يغتر الإنسان بكثرة الفاعلين لهذا الذى نهينا عنه ممن لا يراعى هذه الآداب ، وامتلأ مآقاله السيد الجليل الفضيل بن عياض : لا تستوحش طرق الهدى لقلّة أهلها ولا تغتر بكثرة الهالكين" (٢).

وقد قال الله تعالى : {وإن تطع أكثر من في الأرض يضلوك عن سبيل الله إن يتبعون إلا الظن وإن هم إلا يخرصون} [سورة الأنعام : ١١٦]
وذكر أبو شامة في الباعث أن عبد الله بن الحسن كان يكثر الجلوس إلى ربيعة قال : "فتذاكروا يوما السنن . فقال رجل كان في المجلس : ليس العمل على هذا . فقال عبد الله : أرأيت إن كثرت الجهال ، حتى يكونوا هم الحكم ، فهم الحجة على السنة . قال ربيعة : أشهد أن هذا كلام أبناء الأنبياء" (٣).

(١) مجلة المنار ٧٧١/١ .

(٢) الآداب الشرعية ٢٦٣/١ .

(٣) الباعث على إنكار البدع والحوادث ص ٥١ .

فألواجب على المسلم أن يقتفى آثار نبيه صلى الله عليه وسلم وما كان عليه الصدر الأول فبهذا يكون الاتباع .
وأخيرا أختتم بهذه الكلمات النافعة لأبى شامة الشافعى حيث قال رحمه الله : "فألواجب على العالم فيما يرد عليه من الوقائع ومايسئل عنه من الشرائع ، الرجوع إلى ما دل عليه كتاب الله المنزل ، وماصح عن نبيه الصادق المرسل ، وماكان عليه أصحابه ومن بعدهم من الصدر الأول ، فما وافق ذلك أذن فيه وأمر ، وماخالفه^(١) نهى عنه وزجر فيكون بذلك قد آمن واتبع ، ولايستحسن فإن من استحسن فقد شرع"^(٢).

(١) في المطبوع : (وماخلفه) . ولعل الصواب ما أثبتناه .

(٢) المرجع السابق ص ٥٠ .

الخاتمة

الحمد لله الذى بنعمته تتم الصالحات ، وأصلى وأسلم على خاتم الرسل والأنبياء وعلى آله وصحبه ومن والاه وبعد .

وبعد الانتهاء من البحث توصلنا إلى هذه النتائج التالية :

- (١) إن المراد بالإسراء هو : إذهاب الله لرسوله صلى الله عليه وسلم من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى ثم عودته إلى مكة فى الليلة نفسها. وأن المراد بالمعراج هو : الارتقاء بالنبي صلى الله عليه وسلم من بيت المقدس إلى ما فوق السموات السبع ثم عودته ليلا .
- (٢) إن الإسراء ثابت بالكتاب والسنة والإجماع ، أما المعراج فقد أشارت إليه آيات النجم والإسراء ودلت عليه الأحاديث المتواترة وأجمع عليه المسلمون .
- (٣) إن من أنكر الحادثة بعد قيام الحجة وانتفاء الموانع فإنه يكفر .
- (٤) إن الإسراء تم من المسجد الحرام كما نصت عليه الأحاديث ، وأن المعراج تم من المسجد الأقصى إلى السموات .
- (٥) إنه لم يثبت تعيين تلك الليلة التى وقع فيها الإسراء والمعراج ولا شهرها ولا سنتها ، ولكن بالإجماع أنها وقعت بعد البعثة وقبل الهجرة وعلى وجه التقريب ما بين عاشر البعثة والهجرة .
- (٦) إن الإسراء والمعراج كان بالروح والجسد يقظة لامناما مرة واحدة ، وماعدا ذلك من الأقوال فضعيف .
- (٧) لم يصح عن أحد من الصحابة لاعائشة ولا معاوية ولا حذيفة ولا غيرهم رضى الله عنهم أنهم قالوا بالإسراء الروحى أو المنامى .
- (٨) لم يثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى ربه ليلة الإسراء بعينه لافى حديث مرفوع ولا عن أحد من الصحابة أبدا .
- (٩) إن ما وقع من الخلاف فى مسألة الرؤية ، إنما هو خلاف لفظى فعائشة ومن معها أنكروا رؤية العين ، وابن عباس أثبت رؤية الفؤاد .

(١٠) اهتمام علماء السلف بهذه المرويات واستدلالهم بها على مسائل التوحيد .

(١١) إن الاحتفال بليلة الإسراء والمعراج أو تخصيصها بشيء من العبادات هو من البدع الحادثة التي لم تكن في عهد السلف .
وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

تراجم بعض الأعلام الوارد ذكرهم فى الرسالة

(أ)

* (الآجرى) محمد بن الحسين بن عبد الله البغدادى الآجرى أبو بكر إمام محدث شيخ الحرم الشريف صاحب التواليف منها كتاب الشريعة وآداب العلماء ، توفى بمكة سنة ٣٦٠ هـ . (سير أعلام النبلاء ١٦/١٣٣-١٣٦) .

* (الآمدى) على بن أبى على بن محمد بن سالم الثعلبى سيف الدين الآمدى الدمشقى كان حنبلى المذهب فصار شافعيًا أصوليًا منطقيًا جدليًا خلفيًا ، من كتبه فى الكلام أبكار الأفكار ، ولد سنة ٥٥١ هـ ، وتوفى سنة ٦٣١ هـ وله ثمانون عاما . (البداية والنهاية ١٣/١٥١) .

* (ابن الأثير) المبارك بن محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيبانى الجزرى مجد الدين أبو السعادات الإمام اللغوى المحدث ، ولد سنة ٥٤٤ هـ ، من مؤلفاته جامع الأصول ، النهاية فى غريب الحديث ، توفى سنة ٦٠٦ هـ . (سير أعلام النبلاء ٢١/٤٨٨-٤٩١) .

* (ابن إسحاق) محمد بن إسحاق بن يسار بن خيار أبو عبد الله القرشى المطلبى مولاهم المدنى صاحب السيرة النبوية ، ولد سنة ٨٠ هـ ورأى أنس بن مالك بالمدينة وتوفى سنة ١٥٠ هـ وقيل غير ذلك . (سير أعلام النبلاء ٧/٣٣-٥٥) .

* (ابن الأعرابى) محمد بن زياد أبو عبد الله ابن الأعرابى ، صاحب اللغة المشهور ، توفى بسامراء سنة ٢٣١ هـ . (بغية الوعاة ١/١٠٥ ، طبقات النحويين ص ١١٤) .

* (ابن جرير) محمد بن جرير بن يزيد بن كثير الإمام العلم المجتهد عالم العصر أبو جعفر الطبرى صاحب التصانيف البديعة من أهل آمل طبرستان ، ولد سنة ٢٢٤ هـ كان من أفراد الدهر علما وذكاء وكثرة تصانيف قل أن ترى العيون مثله ، توفى سنة ٣١٠ هـ . (سير أعلام النبلاء ١٤/٢٦٧-٢٨٢) .

* (ابن الجوزي) عبد الرحمن بن علي بن محمد بن علي بن عبيد الله القرشي التيمي البكري البغدادي الحنبلي جمال الدين أبو الفرج ابن الجوزي الحافظ المفسر شيخ الإسلام مفخرة العراق ، ولد سنة ٥٠٩هـ أو ٥١٠هـ له مصنفات كثيرة منها زاد المسير ووقع في كثير من التأويل ، توفي سنة ٥٩٧هـ . (سير أعلام النبلاء ٣٦٥/٢١-٣٨٤) .

* (ابن خزيمة) محمد بن إسحاق بن خزيمة أبو بكر السلمى النيسابورى الشافعى إمام الأئمة الحافظ الحجة شيخ الاسلام ، ولد سنة ٢٢٣هـ له تصانيف جليلة مثل كتاب التوحيد ، توفي سنة ٣١١هـ . (سير أعلام النبلاء ٣٦٥/١٤-٣٨٢) .

* (ابن الحشاش) عبد الله بن أحمد بن الحشاش أبو محمد أعلم معاصريه بالعربية ، من أهل بغداد مولدا ووفاة ، من مصنفاته نقد المقامات الحريرية وغيرها ، ولد سنة ٤٩٢هـ وتوفي سنة ٥٦٧هـ . (الأعلام ٦٧/٤) .

* (ابن دقيق العيد) محمد بن علي بن وهب بن مطيع أبو الفتح المعروف بابن دقيق العيد ولد سنة ٦٢٥هـ ، من أكابر العلماء بالأصول ، توفي سنة ٧٠٢هـ ، من تصانيفه أحكام الأحكام . (الأعلام ٢٨٣/٦) .

* (ابن رجب) عبد الرحمن بن أحمد بن رجب البغدادي ثم الدمشقى الحنبلى الحافظ صنف شرحا للبخارى ولم يتمه بلغ فيه إلى كتاب الجنائز . توفي سنة ٧٩٥هـ . (البدر الطالع ٣٢٨/١) .

* (ابن رشد) محمد بن أحمد بن محمد بن رشد الأندلسى فيلسوف الوقت أبو الوليد الشهير بابن رشد الحفيد ، من أهل قرطبة ، ولد سنة ٥٢٠هـ وتوفي سنة ٥٩٥هـ . (سير أعلام النبلاء ٣٠٧/٢١-٣١٠ ، الأعلام ٣١٨/٥) .

* (ابن الزاغونى) علي بن عبيد الله بن نصر بن عبيد الله بن سهل بن الزاغونى البغدادي أبو الحسن شيخ الحنابلة وواعظهم وأحد أعيانهم صاحب التصانيف ولد سنة ٤٥٥هـ ، توفي سنة ٥٢٧هـ . (سير أعلام النبلاء ٦٠٥/١٩-٦٠٧) .

* (ابن سريج) أحمد بن عمر بن سريج البغدادي القاضي الشافعي أبو العباس الإمام شيخ الإسلام فقيه العراقيين ، ولد سنة بضع وأربعين ومائتين . (سير أعلام النبلاء ٢٠١/١٤-٢٠٤) .

* (ابن سيد الناس) محمد بن محمد بن محمد بن أحمد بن سيد الناس اليعمرى مؤرخ عالم بالأدب ، ولد عام ٦٧١هـ ، من تصانيفه عيون الأثر في فنون المغازي والشمائل والسير ، توفي عام ٧٣٤هـ . (الأعلام ٣٤/٧) .

* (ابن شهاب الزهري) محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب الزهري القرشي المدني نزيل الشام الإمام العلم حافظ زمانه يكنى بأبي بكر ، ولد سنة ٥٠هـ وقيل ٥١هـ ومات سنة ١٢٤هـ وقيل قبلها بسنة . (سير أعلام النبلاء ٣٢٦/٥-٣٥٠) .

* (ابن عبد البر) يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر بن عاصم النمري الأندلسي أبو عمر حافظ المغرب وشيخ الإسلام صاحب التصانيف الفائقة ، ولد سنة ٣٦٨هـ ، ومن مؤلفاته التمهيد والاستذكار وغيرهما ، توفي سنة ٤٦٣هـ . (سير أعلام النبلاء ١٥٣/١٨-١٦٣) .

* (ابن عبد الهادي) محمد بن أحمد بن عبد الهادي المقدسي الحنبلي شمس الدين الإمام العالم العلامة الناقد البارع في فنون العلوم ، ولد في رجب سنة ٧٠٥هـ وتوفي سنة ٧٤٤هـ فلم يبلغ الأربعين وقد حصل من العلوم ما لا يبلغه الشيوخ الكبار من تصانيفه الصارم المنكى في الرد على السبكي . (البداية والنهاية ٢٢١/١٤-٢٢٢) .

* (ابن العربي) محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله المالكي أبو بكر بن العربي القاضي من حفاظ الحديث ، ولد في إشبيلية عام ٤٦٨هـ وتوفي بقرب فاس عام ٥٤٣هـ . (سير أعلام النبلاء ١٩٧/٢٠-٢٠٤ ، الأعلام ٢٣/٦) .

* (ابن عربي) محمد بن علي بن محمد الطائي الحاتمي المعروف بابن عربي صاحب القول بوحدة الوجود له كتاب الفتوحات المكية وفصوص الحكم وهي مليئة بالكفر والزندقة ، توفي سنة ٦٣٨هـ . (سير أعلام النبلاء ٤٨/٢٣-٤٩) .

* (ابن عطية) عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن عطية المحاربى
الغرناطى مفسر وفقهه ، ولد سنة ٤٨١هـ وله تفسير المحرر الوجيز ، توفى سنة
٥٤٢هـ . (الأعلام ٢٨٢/٣) .

* (ابن فارس) أحمد بن فارس بن زكريا القزوينى الرازى أبو الحسين
إمام فى اللغة والأدب ، ولد سنة ٣٢٩هـ من تصانيفه مقاييس اللغة وغيره ،
توفى سنة ٣٩٥هـ . (الأعلام ١٩٣/١) .

* (ابن فورك) محمد بن الحسن بن فورك الأصبهاني شيخ المتكلمين
وهو من الأشاعرة وله تصانيف كثيرة ، توفى سنة ٤٠٦هـ . (سير أعلام النبلاء
٢١٤-٢١٦ ، الأعلام ٨٣/٦) .

* (ابن كرام) محمد بن كرام بن عراق بن حذاية أبو عبد الله
السجزي السجستاني ، المبتدع شيخ الكرامية كان زاهدا عابدا ، ولد فى
سجستان وجاور بمكة خمس سنين ، مات بالقدس سنة ٢٥٥هـ . (الأعلام
١٤/٧ ، سير أعلام النبلاء ٥٢٤/١١) .

* (ابن كلاب) عبد الله بن سعيد بن كلاب القطان البصرى أبو محمد
رأس المتكلمين بالبصرة فى زمانه ، توفى سنة ٢٤٠هـ . (سير أعلام النبلاء
١٧٤/١١) .

* (ابن المرتضى المعتزلى) أحمد بن يحيى بن المرتضى بن مفضل
الحسنى الزيدى المعتزلى ، ولد سنة ٧٧٥هـ ، من تصانيفه البحر الزخار الجامع
لمذاهب علماء الأمصار والقلائد وغيرها . توفى سنة ٨٤٠هـ . (الأعلام
٢٦٩/١) .

* (ابن مردويه) أحمد بن موسى بن مردويه بن فورك بن موسى بن
جعفر الأصفهاني الحافظ المجود العلامة صاحب التفسير الكبير ، يكنى بأبى
بكر ، ولد سنة ٣٢٣هـ وتوفى سنة ٤١٠هـ . (سير أعلام النبلاء ٣٠٨-٣١١)
* (ابن منده) محمد بن المحدث أبى يعقوب إسحاق بن الحافظ أبى
عبد الله محمد بن يحيى بن منده أبو عبد الله الإمام الحافظ الجوال محدث

الإسلام صاحب التصانيف ، ولد سنة ٣١٠هـ أو ٣١١هـ ومن تصانيفه كتاب الإيمان والتوحيد وغيرهما ، وتوفي سنة ٣٩٥هـ . (سير أعلام النبلاء ١٧/٢٨-٤٣) .

* (ابن منظور) محمد بن مكرم بن علي الأنصاري ، جمال الدين ابن منظور ، ولد سنة ٦٣٠هـ إمام كبير في اللغة والتواريخ ، من مؤلفاته لسان العرب ، توفي سنة ٧١٧هـ . (العبر للذهبي ٤/٢٩) .

* (ابن هبيرة) حميد بن هلال بن سويد بن هبيرة العدوي البصري أبو نصر الإمام الحافظ الفقيه ، مات نحو سنة ١٢٠هـ . (سير أعلام النبلاء ٥/٣٠٩-٣١١) .

* (أبو إسحاق الحربي) إبراهيم بن إسحاق بن إبراهيم بن بشير البغدادي أبو إسحاق الحربي الشيخ الإمام الحافظ العلامة صاحب التصانيف . ولد سنة ١٩٨هـ ، كان إماما في العلم رأسا في الزهد عارفا بالفقه ، بصيرا بالأحكام حافظا للحديث ، من كتبه غريب الحديث ، توفي سنة ٢٨٥هـ ببغداد ودفن بداره . (سير أعلام النبلاء ١٣/٣٥٦-٣٧٢) .

* (أبو إسحاق الشيباني) سليمان بن أبي سليمان ، فيروز ، أبو إسحاق الشيباني ويقال خاقان وقيل عمرو ، الإمام الحافظ الحجة أبو إسحاق مولى بني شيبان بن ثعلبة الكوفي ، ولد في أيام الصحابة وحدث عن كبار التابعين ، مات سنة ١٣٩هـ وقيل غير ذلك . (سير أعلام النبلاء ٦/١٩٣-١٩٥) .

* (أبو البركات النسفي) عبد الله بن أحمد بن محمود أبو البركات النسفي الحنفي مفسر من أهل أصبهان ، له التفسير المعروف ، توفي سنة ٧١٠هـ . (الأعلام ٤/٦٧) .

* أبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الأنصاري البخاري المدني ، ثقة عابد ، اسمه وكنيته واحد ، وقيل إنه يكنى أبا محمد . مات سنة ١٢٠هـ وقيل غير ذلك . (تقريب التهذيب ص ١١١٨) .

* أبو حبة الأنصارى البدرى قيل اسمه عامر بن عمرو وقيل ابن عبد عمرو . قال ابن إسحاق : استشهد بأحد رضى الله عنه ، ورجح ابن حجر أن أبا حبة الذى روى حديث الإسراء غير الذى استشهد بأحد . (أسد الغابة ٦٥/٥ ، تقريب التهذيب ص ١١٣١) .

* (أبو الحسن الأشعرى) على بن إسماعيل بن أبى بشير إسحاق بن سالم الأشعرى اليماني البصرى أبو الحسن من أئمة المتكلمين وعاد فى آخر حياته لمذهب السلف ، ولد سنة ٢٦٠هـ وقيل بل ولد سنة ٢٧٠هـ ويقال بقى إلى سنة ٣٣٠هـ . (سير أعلام النبلاء ٨٥/١٥ - ٩٠) .

* (أبو حفص بن شاهين) عمر بن أحمد بن عثمان بن أحمد بن محمد البغدادي الشيخ الصدوق الحافظ العالم شيخ العراق وصاحب التفسير الكبير أبو حفص بن شاهين ، ولد سنة ٢٩٧هـ وتوفى فى ذى الحجة سنة ٣٨٥هـ . (سير أعلام النبلاء ٤٣١/١٦ - ٤٣٥) .

* (أبو الخطاب بن دحية) عمر بن الحسن بن على بن محمد بن فرج أبو الخطاب بن دحية بن خليفة الكلبي الحافظ ، شيخ الديار المصرية فى الحديث عارفا بالنحو واللغة وأيام العرب وأشعارها ، ولد سنة ٥٤٤هـ وتوفى سنة ٦٣٣هـ . (البداية والنهاية ١٥٥/١٣ - ١٥٦) .

* (أبو زهرة) محمد بن أحمد أبو زهرة ، ولد سنة ١٣١٦هـ بمصر ، من تصانيفه خاتم النبين وغيره ، توفى سنة ١٣٩٤هـ . (الأعلام ٢٥/٦) .

* (أبو شامة) عبد الرحمن بن إسماعيل بن إبراهيم المقدسى الدمشقى أبو القاسم ، شهاب الدين ، أبو شامة ، مؤرخ ومحدث ، مولده فى دمشق سنة ٥٩٩هـ وتوفى سنة ٦٦٥هـ . (الأعلام ٢٩٩/٣) .

* (أبو المعالى الجوينى) عبد الملك بن عبد الله بن يوسف الجوينى النيسابورى أبو المعالى إمام الحرمين وشيخ الشافعية صاحب التصانيف من أئمة الأشاعرة ، ولد سنة ٤١٩هـ وتوفى سنة ٤٧٨هـ . (سير أعلام النبلاء ٤٦٨/١٨ - ٤٧٧ ، الأعلام ١٦٠/٤) .

* (أبو المعين النسفى) ميمون بن محمد بن معمر بن مكحول أبو المعين النسفى الحنفى ، كان عالما بالأصول والكلام من أئمة الماتريديّة ، له تبصرة الأدلة فى الكلام وغيرها ، ولد سنة ٤١٨هـ وتوفى سنة ٥٠٨هـ . (الأعلام ٣٤١/٧) .

* (أبو نصر السجزى) عبيد الله بن سعيد بن حاتم بن أحمد الوائلى البكرى السجستانى الإمام العالم الحافظ المجود شيخ السنة أبو نصر السجزى شيخ الحرم ومصنف الإبانة الكبرى ، توفى بمكة سنة ٤٤٤هـ . (سير أعلام النبلاء ٦٥٤/١٧-٦٥٧) .

* (أبو الوفاء بن عقيل) على بن عقيل بن محمد بن عقيل البغدادى الظفرى ، أبو الوفاء ويعرف بابن عقيل ، شيخ الحنابلة فى وقته ببغداد ، ولد سنة ٤٣١هـ وتوفى سنة ٥١٣هـ . (الأعلام ٣١٣/٤) .

* (أبو يعلى) محمد بن الحسين بن محمد بن خلف بن أحمد البغدادى أبو يعلى الحنبلى بن الفراء شيخ الحنابلة وصاحب التصانيف المفيدة ، ولد سنة ٣٨٠هـ وتوفى سنة ٤٥٨هـ . (سير أعلام النبلاء ٨٩/١٨-٩٢) .

* (الأبى) محمد بن خلفه بن عمر الأبى الوشتانى المالكى ، من علماء الحديث من أهل تونس ، وكان عالما محققا له شرح على مسلم سماه إكمال إكمال المعلم فى شرح مسلم ، توفى سنة ٨٢٧هـ . (الأعلام ١١٥/٦ ، البدر الطالع ١٦٩/٢) .

* (الأخطل) غياث بن غوث التغلبى النصرانى أبو مالك الأخطل شاعر زمانه ، قيل للفرزدق من أشعر الناس؟ قال كفاك بى إذا افتخرت ، وبجيرير إذا هجا وبابن النصرانية إذا امتدح ، ولد سنة ١٩هـ وتوفى سنة ٩٠هـ . (سير أعلام النبلاء ٥٨٩/٤) .

* (الأزهري) محمد بن أحمد بن الأزهر بن طلحة أبو منصور الأزهري الهروى اللغوى الشافعى ، وكان رأسا فى اللغة والفقه ، ثقة ثبتا دينا ، ولد سنة ٢٨٢هـ وتوفى سنة ٣٧٠هـ . (سير أعلام النبلاء ٣١٥/١٦-٣١٧) . (الأعلام ٣١١/٥) .

* إسحاق بن إبراهيم بن مخلد التميمي ثم الحنظلي المروزي أبو يعقوب ابن راهويه الإمام الكبير وسيد الحفاظ . ولد سنة ١٦١هـ وتوفي سنة ٢٣٨هـ . (سير أعلام النبلاء ٣٥٨/١١) .

* (الإسفرائيني) طاهر بن محمد أبو المظفر الإسفراييني ، ثم الطوسي العلامة المفتي الشافعي الشهير بشاهفور ، صاحب التفسير الكبير ، كان أحد الأعلام . توفي بطوس في سنة ٤٧١هـ . (سير أعلام النبلاء ٤٠١/١٨) .

* (الأشموني) علي بن محمد بن عيسى أبو الحسن نور الدين الأشموني من أئمة النحو ، أصله من أشمون بمصر ومولده بالقاهرة سنة ٨٣٨هـ ، من مصنفاته شرح ألفية ابن مالك ، توفي نحو ٩٠٠هـ . (الأعلام ١٠/٥) .

* (الأصبهاني) إسماعيل بن محمد بن الفضل بن علي القرشي التيمي الإمام العلامة الحافظ شيخ الإسلام أبو القاسم الأصبهاني الملقب بقوام السنة ولد سنة ٤٥٧هـ إمام أئمة وقته وأستاذ علماء عصره ، وقدوة أهل السنة في زمانه . توفي سنة ٥٣٥هـ . (سير أعلام النبلاء ٨٠/٢٠-٨٨) .

* (الألوسي) محمود بن عبد الله الحسيني الألوسي شهاب الدين أبو الثناء ، مفسر محدث ، أديب ، ولد سنة ١٢١٧هـ ، من مصنفاته روح المعاني في التفسير ، وتوفي سنة ١٢٧٠هـ . (الأعلام ١٧٦/٧-١٧٧) .

* (الأنباري) محمد بن القاسم بن محمد بن بشار أبو بكر الأنباري ، ولد سنة ٢٧١هـ من أعلم أهل زمانه بالأدب واللغة ، توفي سنة ٣٢٨هـ . (الأعلام ٣٣٤/٦) .

* (الأوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو بن محمد شيخ الإسلام واعظ أهل الشام أبو عمرو الأوزاعي ، وكان مولده في حياة الصحابة سنة ٨٨هـ وتوفي سنة ١٥٧هـ (سير أعلام النبلاء ١٠٧/٧-١٣٤) .

* أوس بن أوس الصحابي الثقفي ، سكن دمشق ومات بها وهو غير أوس بن أبي أوس كما رجحه ابن حجر . (تهذيب التهذيب ٣٣٣/١) .

* (الإيجي) محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله الحسني الحسيني الإيجي الشافعي من أهل إيج بنواحي شيراز ، ولد سنة ٨٣٢هـ ،

مفسر من كتبه جامع البيان في تفسير القرآن ، توفي سنة ٩٠٥ هـ . (الأعلام ١٩٥/٦) .

(ب)

* (الباقلاني) محمد بن الطيب بن محمد بن جعفر البصري ثم البغدادي القاضي أبو بكر بن الباقلاني ، من أئمة المتكلمين وقد انتصر لمذهب أبي الحسن الأشعري ، توفي سنة ٤٠٣ هـ . (سير أعلام النبلاء ١٧/١٩٠) .

* (البربهاري) الحسن بن علي بن خلف البربهاري الفقيه أبو محمد شيخ الحنابلة القدوة الإمام كان قوالا بالحق ، داعية إلى الأثر ، لا يخاف في الله لومة لائم توفي في رجب سنة ٣٢٨ هـ . (سير أعلام النبلاء ١٥/٩٠) .

* (البرزنجي) جعفر بن إسماعيل بن زين العابدين البرزنجي ، ولد ونشأ في السليمانية من أعمال شهرزور في العراق سنة ١٢٥٠ هـ ، وتوفي سنة ١٣١٧ هـ من كتبه الكوكب الأنور ، على عقد الجوهر في مولد النبي صلى الله عليه وسلم . ظاهر التصوف . (الأعلام ٣/١٢٢) .

* (البغدادي) عبد القاهر بن طاهر البغدادي أبو منصور نزيل خراسان صاحب كتاب الفرق بين الفرق وغيره من المصنفات وهو أشعري المذهب ، توفي سنة ٤٢٩ هـ . (سير أعلام النبلاء ١٧/٥٧٢-٥٧٣) .

* (البغوي) الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء أبو محمد البغوي الشافعي المفسر ويلقب بمحيي السنة نسبته إلى بغامن قرى خراسان، ولد سنة ٤٣٦ هـ من تصانيفه شرح السنة ومعالم التزويل وغيرها ، توفي سنة ٥١٦ هـ وقيل ٥١٠ هـ . (الأعلام ٢/٢٥٩ ، سير أعلام النبلاء ١٩/٤٣٩-٤٤٣) .

* (البقاعي) إبراهيم بن عمر بن حسن بن الرباط بن علي بن أبي بكر البقاعي نزيل القاهرة ثم دمشق ، الإمام الكبير برهان الدين ، ولد تقريبا سنة ٨٠٩ هـ من مصنفاته نظم الدرر في تناسب الآيات والسور . توفي سنة ٨٨٥ هـ . (البدر الطالع ١/١٩-٢١ ، الأعلام ١/٥٦) .

* (البياضى) أحمد بن حسن بن سنان كمال الدين البياضى ، ولد فى استانبول عام ١٠٤٤هـ وأخذ عن علمائها ، توفى سنة ١٠٩٨هـ ، من تأليفه إشارات المرام من عبارات الإمام . (الأعلام ١١٢/١) .

* (البيجورى) إبراهيم بن محمد بن أحمد الباجورى أو البيجورى شيخ الجامع الأزهر ، من فقهاء الشافعية ، ولد سنة ١١٩٨هـ وتوفى سنة ١٢٧٧هـ . من مصنفاته شرح جوهرة التوحيد . (الأعلام ٧١/١) .

* (البيضاوى) عبد الله بن عمر بن محمد بن على الشيرازى العلامة المفسر ، أبو سعيد أو أبو الخير ناصر الدين البيضاوى ، من تصانيفه أنوار التنزيل وأسرار التأويل مشهور بتفسير البيضاوى ، توفى سنة ٦٨٥هـ . (الأعلام ١١٠/٤) .

* (البيهقى) أحمد بن الحسين بن على بن موسى الخسروجردى الخراسانى أبو بكر البيهقى الحافظ العلامة الفقيه الثبت ، ولد سنة ٣٨٤هـ ، وتوفى سنة ٤٥٨هـ . (سير أعلام النبلاء ١٨/١٦٣-١٧٠) .

(ت)

* (تاج الدين السبكى) عبد الوهاب بن على بن عبد الكافى بن على ابن تمام تاج الدين السبكى ، ولد سنة ٧٢٧هـ ومات فى سابع ذى الحجة سنة ٧٧١هـ . (البدر الطالع ١/٤١٠-٤١١) .

* (التفتازانى) مسعود بن عمر بن عبد الله التفتازانى المعروف بسعد الدين ، ماتريدى المعتقد له شرح العقائد النسفية ، ولد سنة ٧٢٢هـ وتوفى سنة ٧٩٢هـ (البدر الطالع ٢/٣٠٣-٣٠٤ ، الأعلام ٢١٩/٧) .

* (تقى الدين السبكى) على بن عبد الكافى بن على بن تمام تقى الدين السبكى أبو الحسن الشافعى ، ولد أول يوم من صفر سنة ٦٨٣هـ وتوفى سنة ٧٥٦هـ . (البدر الطالع ١/٤٦٧-٤٦٩) .

(ث)

* ثابت بن أسلم البناني أبو محمد البصري ، روى عن أنس وابن الزبير وابن عمر وغيرهم . وكان ثقة عابدا . قال ابن عليّة مات سنة ١٢٧هـ وقال جعفر بن سليمان مات سنة ١٢٣هـ . (تهذيب التهذيب ٣/٢-٤) .

(ج)

* جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام أبو عبد الله صحابي جليل شهد العقبة الثانية مع أبيه وهو صبي كان من المكثرين في الحديث الحافظين للسنن ، توفي سنة ٧٤هـ وقيل ٧٧هـ وكان عمره أربع وسبعين سنة . (أسد الغابة ٣٠٧/١) .

* (الجبائي) محمد بن عبد الوهاب الجبائي البصري شيخ المعتزلة وصاحب التصانيف التي منها كتاب الأصول والأسماء والصفات وغيرهما ، توفي سنة ٣٠٣هـ . (سير أعلام النبلاء ١٤/١٨٣-١٨٤) .

* جرير بن عطية بن الخطفي أبو حذرة التميمي البصري شاعر زمانه كان عفيفا منيبا ، ولد سنة ٢٨هـ وتوفي سنة ١١٠هـ . (سير أعلام النبلاء ٤/٥٩٠-٥٩١ ، الأعلام ٢/١١٩) .

* جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب الهاشمي أبو عبد الله من أئمة التابعين ولد سنة ٨٠هـ وتوفي سنة ١٤٨هـ . (سير أعلام النبلاء ٦/٢٥٥-٢٧٠) .

* (الجندي) محمد سليم بن محمد تقى الدين بن مفتي المعرة محمد سليم الجندي العباس ، شاعر ومدرس وعالم بالأدب ، ولد ونشأ في معرة النعمان سنة ١٢٩٨هـ ، من مصنفاته تاريخ معرة النعمان ، توفي سنة ١٣٧٥هـ . (الأعلام ٦/١٤٨) .

* جهم بن صفوان أبو حرز الراصي مولا هم السمرقندي أس الضلالة ورأس الجهمية ، قيل إن سلم بن أحوز قتله لإنكاره تكليم الله لموسى عليه السلام وكان ذلك سنة ١٢٨هـ . (سير أعلام النبلاء ٦/٢٦) .

* (الجويني) عبد الله بن يوسف بن عبد الله الطائي أبو محمد الجويني والد إمام الحرمين ، كان فقيها مدققا نحويا مفسرا وكان شيخ الشافعية ، توفي سنة ٤٣٨ هـ . (سير أعلام النبلاء ١٧/٦١٨) .

(ح)

* الحسن بن موسى الأشيب أبو علي البغدادي ، أخرج له أصحاب الكتب الستة وهو من شيوخ الإمام أحمد ، ثقة مات سنة تسع أو عشر ومائتين . (تقريب التهذيب ص ٢٤٣) .

* الحسن بن أبي الحسن يسار أبو سعيد مولى زيد بن ثابت الأنصاري وأمه مولاة لأم سلمة أم المؤمنين ، كان سيد أهل زمانه عملا وعلمًا ، مات في أول رجب سنة ١١٠ هـ ، وعمره نحو من ٨٨ سنة . (سير أعلام النبلاء ٤/٥٦٣-٥٨٨) .

* (الحليمي) الحسين بن الحسن بن محمد بن حليم البخاري الشافعي أبو عبد الله الحليمي القاضي العلامة رئيس المحدثين والمتكلمين بما وراء النهر ، أحد الأذكياء الموصوفين كان مناظرا طويل الباع في الأدب والبيان ، توفي سنة ٤٠٣ هـ . (السير ١٧/٢٣١-٢٣٤ ، البداية والنهاية ١١/٣٤٩) .

* حماد بن زيد بن درهم أبو اسماعيل الأزدي مولى آل جرير بن حازم البصري ، الأزرق الضرير . الحافظ الثبت محدث الوقت . توفي سنة ١٧٩ هـ . (سير أعلام النبلاء ٧/٤٥٦-٤٦٦) .

* حماد بن سلمة بن دينار أبو سلمة البصري مولى آل ربيعة بن مالك ، الإمام القدوة شيخ الاسلام ، توفي سنة ١٦٧ هـ وله ستة وسبعون سنة . (سير أعلام النبلاء ٧/٤٤٤-٤٥٦) .

(خ)

* (الخازن) علي بن محمد بن ابراهيم الشيعي علاء الدين المعروف بالخازن مفسر ومحدث ، ولد ببغداد سنة ٦٧٨ هـ وتوفي بجلب سنة ٧٤١ هـ ، من تصانيفه لباب التأويل في معاني التنزيل في التفسير . (الأعلام ٥/٥) .

- * (الخضري) محمد بن عفيفى الباجورى المعروف بالشيخ الخضري ، ولد سنة ١٢٨٩هـ من تصانيفه نور اليقين فى سيرة سيد المرسلين ومحاضرات فى تاريخ الأمم وغيرها ، توفى سنة ١٣٤٥هـ . (الأعلام ٢٦٩/٦) .
- * (الخطابى) حمد بن محمد بن إبراهيم البستى أبو سليمان الخطابى الإمام العلامة الحافظ اللغوى صاحب التصانيف التى منها معالم السنن ، ولد سنة ٣١٧هـ وتوفى سنة ٣٨٨هـ . (سير أعلام النبلاء ٢٣/١٧-٢٨) .
- * (الخفاجى) أحمد بن محمد بن عمر ، شهاب الدين الخفاجى المصرى ولد ونشأ بمصر سنة ٩٧٧هـ ، من كتبه نسيم الرياض فى شرح الشفا للقاضى عياض توفى سنة ١٠٦٩هـ . (الأعلام ٢٣٨/١) .
- * الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم الفراهيدى الأزدى اليمى ، أبو عبد الرحمن من أئمة اللغة والأدب وهو واضع علم العروض ، ولد سنة ١٠٠هـ ، من تصانيفه كتاب العين فى اللغة ، توفى سنة ١٧٠هـ وقيل غير ذلك . (سير أعلام النبلاء ٤٢٩/٧-٤٣١ ، الأعلام ٣١٤/٢) .

(د)

- * (الدارقطنى) على بن عمر بن أحمد بن مهدى بن سعود البغدادى المفرد المحدث الإمام الحافظ المجود شيخ الإسلام أبو الحسن الدارقطنى ، ولد سنة ٣٠٦هـ وكان من بحور العلم ومن أئمة الدنيا ، وتوفى سنة ٣٨٥هـ . (سير أعلام النبلاء ٤٤٩/١٦-٤٦١) .
- * (الدارمى) عثمان بن سعيد بن خالد الإمام العلامة الحافظ الناقد أبو سعيد التميمى الدارمى السجستانى صاحب التصانيف . ولد قبل عام ٢٠٠هـ بيسير وتوفى سنة ٢٨٠هـ رحمه الله . (سير أعلام النبلاء ٣١٩/١٣-٣٥٦) .
- * (الدمياطى) عبد المؤمن بن خلف بن أبى الحسن بن شرف أبو محمد الدمياطى شرف الدين أبو محمد حافظ للحديث من أكابر الشافعية ، ولد سنة ٦١٣هـ وتوفى سنة ٧٠٥هـ . (البدر الطالع ٤٠٣/١-٤٠٤ ، الأعلام ١٧٠-١٦٩/٤) .

(ر)

* (الرازى) محمد بن عمر بن الحسين بن على القرشى التيمى البكرى
فخر الدين الرازى ، متكلم أشعرى وله اشتغال بالسحر ، من مؤلفاته التفسير
الكبير ، ولد سنة ٥٤٤هـ وتوفى سنة ٦٠٦هـ . (البداية والنهاية ١٣/٦٠-٦٢ ،
الأعلام ٦/٣١٣) .

* (الراغب الأصفهاني) حسين بن محمد بن المفضل أبو القاسم
المعروف بالراغب الأصفهاني من أئمة اللغة ، له كتب منها مفردات غريب
القرآن ، الذريعة إلى مكارم الشريعة ، توفى سنة ٤٠٢هـ . (السير
١٨/١٢٠-١٢١ ، بغية الوعاة للسيوطى ٢/٢٩٧) .

(ز)

* زاذان أبو عمر الكندى مولاهم الكوفى البزاز الضرير أحد العلماء
الكبار ولد فى حياة النبى صلى الله عليه وسلم وشهد خطبة عمر بالجابية ،
مات سنة ٨٢هـ . قال ابن حجر صدوق يرسل وفيه شيعية . (سير أعلام
النبلاء ٤/٢٨٠-٢٨١ ، تقريب التهذيب ص ٣٣٣) .

* (الزبيدى) محمد بن محمد بن محمد بن عبد الرزاق الحسينى الزبيدى
أبو الفيض الملقب بمرتضى ، علامة باللغة والحديث والرجال والأنساب ،
ولد سنة ١١٤٥هـ ، أصله من العراق ومولده بالهند ومنشأه فى زبيد باليمن ،
من كتبه تاج العروس توفى سنة ١٢٠٥هـ . (الأعلام ٧/٧٠) .

* زر بن حبيش بن حباشة بن أوس أبو مريم الأسدى الكوفى الإمام
القدوة مفرد الكوفة ، ثقة جليل مخضرم . مات سنة إحدى أو اثنتين أو
ثلاث وثمانين وهو ابن مائة وسبع وعشرين سنة . (سير أعلام النبلاء
٤/١٦٦-١٧٠ ، تقريب التهذيب ص ٣٣٦) .

* (الزرقانى) محمد بن عبد الباقي بن يوسف بن أحمد الزرقانى المصرى
الأزهري ولد بالقاهرة سنة ١٠٥٥هـ من تأليفه شرح المواهب اللدنية وشرح
موطأ مالك وغيرهما ، توفى سنة ١١٢٢هـ . (الأعلام ٦/١٨٤) .

* (الزركشى) محمد بن بهادر بن عبد الله الزركشى أبو عبد الله بدر الدين ، فقيه شافعى تركى الأصل مصرى المولد والوفاة ، كانت ولادته سنة ٧٤٥هـ ، له تصانيف كثيرة منها الإجابة لإيراد ما استدركته عائشة على الصحابة ، توفى سنة ٧٩٤هـ . (الأعلام ٦٠/٦-٦١) .

* (الزحشرى) محمود بن عمر الزحشرى المعتزلى ، ولد سنة ٤٦٧هـ ، من مصنفاته الكشف ، الفائق فى غريب الحديث ، توفى سنة ٥٣٨هـ . (سير أعلام النبلاء ١٥١/٢٠-١٥٦) .

(س)

* (السدى) إسماعيل بن عبد الرحمن السدى ، الكبير ، مفسر معروف ، رأى بعض الصحابة ورووا عنه ، توفى سنة ١٢٧هـ . (طبقات ابن سعد ٣٢٣/٦ ، التاريخ الكبير ٣٦٠/١) .

* (السعدى) عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله السعدى أحد علماء القصيم ، ولد سنة ١٣٠٧هـ ، من مؤلفاته تفسير القرآن ، وتوضيح الشافية الكافية ، توفى سنة ١٣٧٦هـ . (الأعلام ٣٤٠/٣) .

* سعيد بن جبير بن هشام ، أبو محمد الإمام الحافظ المقرئ المفسر ويقال : أبو عبد الله الأسدى الوالى مولاهم الكوفى ، ثقة ثبت فقيه ، قتل بين يدى الحجاج دون المائة سنة ٩٥هـ ولم يكمل الخمسين . (سير أعلام النبلاء ٣٢١/٤-٣٤٣ ، تقريب التهذيب ص ٣٧٤-٣٧٥) .

* سعيد بن المسيب بن حزن بن أبى وهب أبو محمد القرشى المخزومى إمام أهل المدينة وسيد التابعين فى زمانه ، ولد لسنتين مضتا من خلافة عمر وقيل لأربع وتوفى سنة ٩٤هـ بالمدينة على ما صححه الذهبي . (سير أعلام النبلاء ٢١٧/٤-٢٤٦) .

* سعيد بن منصور بن شعبة أبو عثمان الخراسانى نزيل مكة الإمام الحافظ شيخ الحرم ، قال أبو حاتم : هو ثقة من المتقين الأثبات ممن جمع

وصنف ، توفي بمكة سنة ٢٢٧هـ وقيل بعدها . (سير أعلام النبلاء ٥٨٦/١٠-٥٩٠ ، تقريب التهذيب ص ٣٨٩) .

* سعيد بن يحيى بن سعيد بن أبان بن سعيد بن العاص الأموي أبو عثمان البغدادي ، من العاشرة ، قال ابن حجر : ثقة ربما أخطأ . توفي سنة ٢٤٩هـ . (تهذيب التهذيب ٨٦/٤ ، تقريب التهذيب ص ٣٩٠) .

* (السفاري) محمد بن أحمد بن سالم السفاريني شمس الدين أبو العون وهو عالم بالحديث والأصول وكانت ولادته في سفارين من قرى نابلس سنة ١١١٤هـ وتوفي فيها سنة ١١٨٨هـ ، من تصانيفه غذاء الألباب شرح منظومة الآداب ولوامع الأنوار البهية وغيرها . (الأعلام ١٤/٦) .

* سفيان بن سعيد بن مسروق بن حبيب الثوري أبو عبد الله الكوفي شيخ الإسلام وإمام الحفاظ وسيد العلماء العاملين في زمانه ، ولد سنة ٩٧هـ وتوفي سنة ١٢٦هـ . (سير أعلام النبلاء ٢٢٩/٧-٢٨٠) .

* سفيان بن عيينة بن أبي عمران ميمون مولى محمد بن مزاحم أخى الضحاك بن مزاحم الإمام الكبير حافظ العصر شيخ الإسلام أبو محمد الكوفي ولد بالكوفة سنة ١٠٧هـ وعاش إحدى وتسعين سنة وتوفي سنة ١٩٨هـ . (سير أعلام النبلاء ٤٥٤/٨-٤٧٤) .

* سليمان بن بلال الإمام المفتي الحافظ أبو محمد القرشي التيمي مولاهم المدني ولد في حدود سنة ١٠٠هـ ، وتوفي سنة ١٧٢هـ بالمدينة . (سير أعلام النبلاء ٤٢٥/٧-٤٢٧) .

* سمرة بن جندب بن هلال الفزاري حليف الأنصاري صحابي جليل توفي بالبصرة سنة ٥٨هـ ، وقد أخرج له أصحاب الكتب الستة . (تقريب التهذيب ص ٤١٦) .

(ش)

* شريك بن عبد الله بن أبي نمر القرشي وقيل الليثي أبو عبد الله المدني ، روى عن أنس وسعيد بن المسيب وعكرمة وغيرهم ، قال ابن سعد

كان ثقة كثير الحديث ، وقال ابن عدى إذا روى منه ثقة فلا بأس برواياته .
توفي سنة ١٤٤ هـ كما قال ابن عبد البر . (تهذيب التهذيب ٢٩٦/٤-٢٩٧) .
* (الشعراني) عبد الوهاب بن أحمد بن علي الحنفى الشعراني أحد
غلاة الصوفية وزنادقتهم ، ولد سنة ٨٩٨ هـ ، من مؤلفاته الطبقات الكبرى ،
توفي سنة ٩٧٣ هـ . (شذرات الذهب ٣٧٢/٨-٣٧٤ ، الأعلام ١٨٠/٤-١٨١) .
* (الشوكاني) محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني ثم
الصنعاني الفقيه الأصولي المفسر ، ولد سنة ١١٧٣ هـ ، له مؤلفات منها الدر
النضيد وفتح القدير ، توفي سنة ١٢٥٠ هـ . (البدر الطالع للشوكاني
٢١٤/٢-٢١٧) .

(ص)

* (الصالحى) محمد بن يوسف بن علي بن يوسف شمس الدين
الصالحى الشامى ، محدث عالم بالتاريخ ، ولد فى صالحة دمشق ، من كتبه
سبل الهدى والرشاد فى سيرة خير العباد ، توفي سنة ٩٤٢ هـ . (الأعلام
١٥٥/٧) .

(ط)

* (الطلمنكى) أحمد بن محمد بن عبد الله بن أبى عيسى لب بن يحيى
المعافرى الأندلسى الطلمنكى أبو عمر ، المحدث الحافظ المحقق ، كان من
بحور العلم توفي فى ذى الحجة سنة ٤٢٩ هـ وعاش تسعين عاما سوى أشهر .
(سير أعلام النبلاء ١٧/٥٦٦-٥٦٩) .

(ع)

* عبد الرحمن بن زيد بن أسلم العمرى المدنى من المفسرين ، له
مصنفات منها تفسير القرآن . توفي سنة ١٨٢ هـ . (تهذيب الكمال
١١٤/١٧-١١٩) .

* عبد الرحمن بن يزيد بن جابر الأزدي أبو عتبة الشامي الداراني ، من الثقات ، مات سنة بضع وخمسين بعد المائة . (تهذيب التهذيب ٢٦٦/٦ تقريب التهذيب ص ٦٠٤) .

* عبد الغنى بن عبد الواحد بن علي بن سرور المقدسي الجماعيلي ثم الدمشقي المنشأ الصالحى الحنبلى الإمام الحافظ الكبير الصادق القدوة العابد الأثرى تقى الدين أبو محمد ، ولد سنة ٥٤١هـ ، له مصنفات كثيرة ، توفي سنة ٦٠٠هـ . (سير أعلام النبلاء ٢١/٤٤٣-٤٧١) .

* عبد الله بن حوالة الأزدي كنيته أبو حوالة ويقال أبو محمد له صحبة ، مات سنة ٥٨هـ وهو ابن ٧٢ سنة . (تهذيب التهذيب ٥/١٧٠) .

* عبد الله بن المبارك بن واضح الإمام شيخ الاسلام عالم زمانه وأمير الأتقياء فى وقته أبو عبد الرحمن الحنظلى مولاهم التركى ثم المروزى ، ولد سنة ١١٨هـ وتوفى لعشر مضين من رمضان سنة ١٨١هـ . (سير أعلام النبلاء ٨/٣٧٨-٤٢١) .

* عبد الله بن أبى نجيح يسار المكي أبو يسار الثقفى مولاهم ثقة رضى بالقدر وربما دلس ، مات سنة ١٣١هـ أو بعدها . (تهذيب التهذيب ٦/٤٩-٥٠ تقريب التهذيب ص ٥٥٢) .

* (العجيلي) سليمان بن عمر بن منصور العجيلي الأزهرى المعروف بالجمال ، من مؤلفاته الفتوحات الإلهية ، توفي سنة ١٢٠٤هـ . (الأعلام ٣/١٣١) .

* عروة بن الزبير بن العوام بن خويلد الأسدى أبو عبد الله المدنى ثقة فقيه مشهور مات سنة ٩٤هـ على الصحيح . (تقريب التهذيب ص ٦٧٤) .

* عروة بن مسعود بن معتب بن مالك أبو مسعود الثقفى صحابى جليل وكان يشبه المسيح صلى الله عليه وسلم . (أسد الغابة ٣/٥٢٨-٥٣٠) .

* (العظيم آبادى) محمد أشرف بن أمير بن على بن حيدر أبو الطيب العظيم آبادى من علماء الحديث بالهند ، من مصنفاته عون المعبود على سنن أبى داود ، توفي بعد سنة ١٣١٠هـ . (الأعلام ٦/٣٩) .

* (العقيلي) محمد بن عمرو بن موسى بن حماد العقيلي الحجازي أبو جعفر الإمام الحافظ الناقد مصنف كتاب الضعفاء وله تصانيف أخرى ، توفي سنة ٣٢٢ هـ . (سير أعلام النبلاء ١٥/٢٣٦-٢٣٩) .

* (العكبري) عبد الله بن الحسين بن عبد الله العكبري البغدادي أبو البقاء محب الدين عالم بالأدب واللغة ، ولد سنة ٥٣٨ هـ ، من تصانيفه التبيان في إعراب القرآن وغيره ، توفي سنة ٦١٦ هـ . (الأعلام ٤/٨٠) .

* عكرمة القرشي الهاشمي مولاهم أبو عبد الله أصله من البربر من أئمة المفسرين ، ولد سنة ٢٤ هـ وأدرك بعض الصحابة ، توفي سنة ١٠٤ هـ وقيل غير ذلك . (تهذيب الكمال ٢٠/٢٦٤-٢٩٠) .

* (علي بن المديني) علي بن عبد الله بن جعفر السعدي مولاهم البصري أبو الحسن المديني الشيخ الإمام الحجة أمير المؤمنين في الحديث ، ولد سنة ١٦١ هـ وتوفي سنة ٢٣٤ هـ . (سير أعلام النبلاء ١١/٤١) .

* العوام بن حوشب بن يزيد الشيباني أبو عيسى الواسطي ، ثقة ثبت فاضل ، توفي سنة ١٤٨ هـ . (تقريب التهذيب ص ٧٥٧) .

* (العينى) محمود بن أحمد بن موسى بن أحمد بن حسين بن يوسف ابن محمد البدر الحلبي الأصل المعروف بالعينى فقيه حنفى ولد سنة ٧٦٢ هـ ، من مؤلفاته عمدة القارى شرح صحيح البخارى ، توفي سنة ٨٥٥ هـ . (البدر الطالع ٢/٢٩٤-٢٩٥ ، شذرات الذهب ٧/٢٨٦-٢٨٨) .

(غ)

* (الغزى) كامل بن حسين بن محمد بن مصطفى الحلبي الشهير بالغزى مؤرخ من أعضاء المجمع العلمى العربى بدمشق ، ولد بجلب سنة ١٢٧١ هـ ، من مصنفاته نهر الذهب فى تاريخ حلب ، توفي بها سنة ١٣٥١ هـ . (الأعلام ٥/٢١٧) .

(ف)

* الفضيل بن عياض بن مسعود بن بشير الإمام القدوة الثبت شيخ الإسلام أبو علي التميمي الخرساني ، ولد بسمرقند سنة ١٠٥ هـ وكان من أروع الناس ، توفي سنة ١٨٧ هـ . (سير أعلام النبلاء ٤٢١/٨ - ٤٤٢ ، الأعلام ١٥٣/٥) .

(ق)

* القاسم بن سلام بن عبد الله أبو عبيد الإمام الحافظ المجتهد ذو الفنون ، ولد سنة ١٥٧ هـ وتوفي سنة ٢٢٤ هـ . (سير أعلام النبلاء ٤٩٠/١٠ - ٥٠٩) .

* (القاضي عبد الجبار) عبد الجبار بن أحمد بن عبد الجبار الهمداني ، أبو الحسين شيخ المعتزلة في عصره ، من تصانيفه شرح الأصول الخمسة والمغنى في أبواب التوحيد والعدل ، توفي سنة ٤١٥ هـ . (الأعلام ٢٧٣/٣) .
* قتادة بن دعامة السدوسي ، التابعي الجليل ، الإمام المفسر ، ولد سنة ٦٠ هـ وتوفي سنة ١١٧ هـ وقد أدرك بعض الصحابة وروى عنهم . (تهذيب الكمال ٥١٧ - ٤٩٨/٢٣) .

* (القرطبي المحدث) أحمد بن عمر بن إبراهيم بن عمر ، أبو العباس الأنصاري القرطبي المالكي الفقيه من رجال الحديث ، من كتبه المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم . ولد سنة ٥٧٨ هـ وتوفي سنة ٦٥٦ هـ . (البداية والنهاية ٢٢٦/١٣ الأعلام ١٨٦/١) .

* (القرطبي المفسر) محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي الأندلسي أبو عبد الله القرطبي من كبار المفسرين ، من كتبه الجامع لأحكام القرآن ، توفي سنة ٦٧١ هـ . (الأعلام ٣٢٢/٥) .

* (القسطلاني) أحمد بن محمد بن أبي بكر بن عبد الملك بن الزين بن الجمال القسطلاني الأصل المصري الشافعي ، ويعرف بالقسطلاني ، ولد سنة ٨٥١ هـ بمصر ، من مؤلفاته إرشاد الساري على صحيح البخاري ، وتوفي سنة ٩٢٣ هـ (البدر الطالع ١٠٢/١ - ١٠٣ ، الأعلام ٢٣٢/١) .

(ك)

* (الكرمانى) محمد بن يوسف بن على بن سعيد شمس الدين الكرمانى عالم بالحديث ولد سنة ٧١٧هـ ، من مصنفاته الكواكب الدرارى فى شرح صحيح البخارى ، توفى سنة ٧٨٦هـ . (الأعلام ١٥٣/٧) .

* (الكتانى) محمد بن جعفر بن إدريس الكتانى الحسنى الفاسى أبو عبد الله مؤرخ ومحدث ولد بفاس سنة ١٢٧٤هـ ، من تصانيفه نظم المتناثر فى الحديث المتواتر ، توفى سنة ١٣٤٥هـ . (الأعلام ٧٢/٦) .

* (الكوثرى) محمد زاهد بن الحسن بن على الكوثرى حنفى جهمى متعصب ، ولد سنة ١٢٩٦هـ ، من تآليفه المقالات وتأنيب الخطيب وغيرهما . توفى سنة ١٣٧١هـ . (الأعلام ١٢٩/٦) .

(ل)

* (اللالكائى) هبة الله بن الحسن بن منصور الطبرى الرازى الشافعى هبة الله اللالكائى الإمام الحافظ المجود المفتى مفيد بغداد فى وقته ، برع فى المذهب الشافعى ، توفى سنة ٤١٨هـ . (السير ٤١٩/١٧-٤٢٠) ، تذكرة الحفاظ ١٠٨٣/٣-١٠٨٥ ، البداية والنهاية ٢٤/١٢) .

(م)

* (الماتريدى) محمد بن محمد بن محمود أبو منصور الماتريدى من أئمة المتكلمين ، نسبته إلى ماتريد محلة بسمرقند ، من كتبه التوحيد وتأويلات أهل السنة ، مات بسمرقند سنة ٣٣٣هـ . (الأعلام ١٩/٧) .

* (المازرى) محمد بن على بن عمر التميمى المازرى أبو عبد الله من علماء الحديث ، ولد سنة ٤٥٣هـ وتوفى سنة ٥٣٦هـ ، من تصانيفه المعلم بفوائد مسلم (الأعلام ٢٧٧/٦) .

* مالك بن صعصعة الأنصارى الحزرى ثم المازنى من بنى مازن بن النجار ، صحابى روى عن أنس حديث المعراج وكأته مات قديما . (أسد الغابة ٢٥١/٤ ، تقريب التهذيب ص ٩١٥-٩١٦) .

* (المتنبىء) أحمد بن الحسين بن الحسن بن عبد الصمد الكندى أبو الطيب المتنبىء ، ولد بالكوفة سنة ٣٠٣هـ ، وهو من الشعراء الكبار ، توفى سنة ٣٥٤هـ . (الأعلام ١/١١٥) .

* مجالد بن سعيد بن عمير بن بسطام الهمداني أبو عمرو الكوفى ، ليس بالقوى ، وقد تغير فى آخر عمره ، مات سنة ١٤٤هـ . (تهذيب التهذيب ٣٦/٣٨-٣٩ ، تقريب التهذيب ص ٩٢٠) .

* (المحاسبي) الحارث بن أسد البغدادى أبو عبد الله المحاسبى الزاهد شيخ الصوفية صاحب التصانيف الزهدية ، حذر أبو زرعة من كتبه ، توفى سنة ٢٤٣هـ . (سير أعلام النبلاء ١٢/١١٠-١١٢) .

* محمد صديق خان بن حسن بن على القنوجى البخارى أبو الطيب ، أحد علماء الهند السلفيين ، ولد سنة ١٢٨٤هـ وأخذ عن جماعة من أهل العلم وصنف كتباً كثيرة منها الفتح والبيان فى تفسير القرآن ، والدين الخالص ، وقد توفى سنة ١٣٠٧هـ . (الأعلام ٦/١٦٧) .

* محمد عبده بن حسن خير الله من آل التركمانى مفتى الديار المصرية ولد فى شبرا من قرى الغربية بمصر سنة ١٢٦٦هـ ، من رواد المدرسة العقلية ، توفى سنة ١٣٢٣هـ . (الأعلام ٦/٢٥٢) .

* محمد بن حسين بن سالم هيكى ، كاتب صحفى ، ومؤرخ من أعضاء المجمع اللغوى ومن رجال السياسة ، ولد بمصر سنة ١٣٠٥هـ حصل على الدكتوراه فى الحقوق من السربون بفرنسا سنة ١٩١٢م ، من كتبه حياة محمد ومثزل الوحي ، توفى سنة ١٣٧٦هـ . (الأعلام ٦/١٠٧) .

* محمد رشيد بن على رضا بن محمد شمس الدين القلمونى البغدادى الأصل الحسينى النسب صاحب مجلة المنار ، ولد سنة ١٢٨٢هـ ، وتوفى سنة ١٣٥٤هـ . (الأعلام ٦/١٢٦) .

* محمد فريد بن مصطفى وجدى ، ولد بالاسكندرية سنة ١٢٩٥هـ ، صاحب كتاب دائرة المعارف وهو من أبناء المدرسة العقلية ، توفى سنة ١٣٧٣هـ . (الأعلام ٦/٣٢٩) .

* محمد بن نصر المروزي ، أبو عبد الله إمام في الفقه والحديث ، ولد في بغداد سنة ٢٠٢ هـ ، كان من أعلم الناس باختلاف الصحابة فمن بعدهم في الأحكام ، توفي سنة ٢٩٤ هـ . (الأعلام ١٢٥/٧) .

* محمود بن سبكتكين الغزنوي ، السلطان يمين الدولة أبو القاسم ابن الأمير ناصر الدولة أبي منصور فاتح الهند وأحد كبار القادة ، امتدت سلطنته من أقاصي الهند إلى نيسابور وكان عاصمة غزنة بيت خراسان والهند وفيها ولادته ووفاته . ولد سنة ٣٦١ هـ وتوفي سنة ٤٢١ هـ . (الأعلام ١٧١/٧) .

* محمود شلتوت ، فقيه مفسر مصري ، ولد بمصر سنة ١٣١٠ هـ له مؤلفات عديدة منها الفتاوى وهو من العقلانيين ، توفي سنة ١٣٨٣ هـ . (الأعلام ١٧٣/٧) .

* (المراغي) محمد بن مصطفى بن محمد المراغي باحث ومفسر مصري من دعاة التجديد وممن تولوا مشيخة الأزهر ، ولد سنة ١٢٩٨ هـ وقد تتلمذ على الشيخ محمد عبده وعين شيخاً للأزهر سنة ١٩٢٨ م ، توفي سنة ١٣٦٤ هـ . (الأعلام ١٠٣/٧) .

* مرعي بن يوسف بن أبي بكر بن أحمد الكرمي المقدسي الحنبلي ، مؤرخ أديب من كبار الفقهاء ، ولد في طوركرم بفلسطين وله مؤلفات كثيرة من أقاويل الثقات ، تأويل الأسماء والصفات ، توفي سنة ١٠٣٣ هـ . (الأعلام ٢٠٣/٧) .

* مسدد بن مسرهد بن مسربل البصري الأسدي أبو الحسن الحافظ الثقة يقال إنه أول من صنف المسند بالبصرة ، مات سنة ٢٢٨ هـ يقال اسمه عبد الملك بن عبد العزيز ومسدد لقب . (تهذيب التهذيب ٩٨/١٠ ، تقريب التهذيب ص ٩٣٥ ، الأعلام ٢١٥/٧) .

* مسروق بن الأجدع بن مالك بن أمية الهمداني الوداعي الكوفي العابد أبو عائشة ، ثقة فقيه مخضرم مات سنة اثنتين ويقال سنة ثلاث وستين (تهذيب التهذيب ١٠١-١٠٠/١٠ ، تقريب التهذيب ص ٩٣٥ ، الأعلام ١٥٠/٧) .

* معمر بن راشد الأزدي الحداني مولاهم أبو عروة بن أبي عمرو البصري نزيل اليمن ، ثقة ثبت فاضل إلا أن في روايته عن ثابت والأعمش وعاصم بن أبي النجود وهشام بن عروة شيئاً وكذا فيما حدث به بالبصرة ، مات سنة ١٥٤هـ وهو ابن ثمان وخمسين سنة . (تقريب التهذيب ص ٩٦١ ، تهذيب التهذيب ٢١٨/١٠ - ٢٢٠ ، الأعلام ٢٧٢/٧) .

* مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي الخراساني أبو الحسن البلخي صاحب التفسير ، كذبه وهجره ورمى بالتجسيم ، مات سنة ١٥٠هـ . (تقريب التهذيب ص ٩٦٨ ، تهذيب التهذيب ٢٤٩/١٠ ، الأعلام ٢١١/٧) .
* موسى بن عقبة بن أبي عياش الأسدي مولى آل الزبير ، عالم بالسيرة النبوية إمام في المغازي ، من الثقات صاحب كتاب المغازي ، توفي سنة ١٤١هـ . (تهذيب التهذيب ٣٢١/١٠ - ٣٢٣ ، الأعلام ٣٢٥/٧) .

* ميمون بن سياه البصري كنيته أبو بحر صدوق عابد يخطيء . (تهذيب التهذيب ٣٤٧/١٠ ، تقريب التهذيب ص ٩٨٩) .

* (ملا القاري) علي بن سلطان بن محمد الهروي الملا القاري ، أحد فقهاء الحنفية المتأخرين ، من مؤلفاته مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح ، توفي سنة ١٠١٤هـ . (البدر الطالع ٤٤٥/١ - ٤٤٦) .

* (الملطي) محمد بن أحمد بن عبد الرحمن أبو الحسين الملطي العسقلاني ، من أهل ملطية نزل بعسقلان وتوفي بها ، من تصانيفه التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع ، توفي سنة ٣٧٧هـ . (الأعلام ٣١١/٥) .

(ن)

* (النابعة الذبياني) زياد بن معاوية بن ضباب النابعة الذبياني ، شاعر جاهلي من أهل الحجاز . كان أحسن شعراء العرب ديباجة . عاش عمرا طويلا ، توفي نحو ١٨ق.هـ . (الأعلام ٥٤/٣ - ٥٥) .

* (النبهاني) يوسف بن إسماعيل بن يوسف النبهاني ، نسبته إلى بني نبهان من عرب البادية بفلسطين ، ولد سنة ١٢٦٥هـ وهو صوفي مبتدع وهو

الذى رد عليه محمود الألوسى فى كتاب غاية الأمانى فى الرد على النبهانى ،
توفى سنة ١٣٥٠ هـ . (الأعلام ٢١٨/٨) .

* (النحاس) أحمد بن محمد بن إسماعيل بن يونس أبو جعفر المرادى
المصرى النحوى المعروف بالنحاس ، له مصنفات كثيرة فى التفسير وغيره ،
توفى سنة ٣٣٨ هـ . (البداية والنهاية ٢٣٤/١١ ، الأعلام ٢٠٨/١) .
* (النقاش) محمد بن الحسن بن محمد بن زياد بن هارون بن جعفر أبو
بكر النقاش المفسر المقرئ ، أصله من الموصل ، كان عالما بالتفسير
والقراءات ، ولد سنة ٢٦٦ هـ ، توفى سنة ٣٥١ هـ . (البداية والنهاية
٢٥٨/١١ - ٢٥٩ ، الأعلام ٨١/٦) .

(هـ)

* (هداب) هدبة بن خالد بن الأسود القيسى أبو خالد البصرى
ويقال له هداى ، ثقة عابد مات سنة بضع وثلاثين أى بعد المائتين .
(تقريب التهذيب ص ١٠١٨) .

* (الهمذانى) محمد بن أبى على الحسن بن محمد بن عبد الله أبو جعفر
الهمذانى الشيخ الإمام الحافظ الرحال الزاهد بقية السلف والأئبات ، ولد
بعد ٤٤٠ هـ وكان من أئمة أهل الأثر وهو الذى قام فى مجلس الجوينى وأورد
عليه مسألة العلو ، توفى سنة ٥٣١ هـ . (سير أعلام النبلاء ١٠١/٢٠ - ١٠٢) .
* (الهيثمى) على بن أبى بكر بن سليمان بن أبى بكر نور الدين
الهيثمى الشافعى الحافظ ، ولد فى رجب سنة ٧٣٥ هـ صاحب التصانيف
الكثيرة منها مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ، توفى سنة ٨٠٧ هـ . (البدر الطالع
٤٤١/١ - ٤٤٢) .

(و)

* واثلة بن الأسقع بن كعب بن عامر بن ليث بن عبد مناة ، وقيل
غير ذلك ، صحابى جليل أسلم قبل تبوك وشهدها وكان من أهل الصفة ،

وبعد موت النبي صلى الله عليه وسلم نزل الشام وعاش إلى سنة خمس وثمانين ، وله مائة وخمس سنين . (تهذيب التهذيب ١١/٨٩-٩٠ ، تقريب التهذيب ص ١٠٣٣) .

* (الواقدي) محمد بن عمر بن واقد الواقدي الأسلمي مولاهم أبو عبد الله المدني القاضي أحد الأعلام نزيل بغداد ، متروك مع سعة علمه ، مات سنة ٢٠٧هـ وله ثمان وسبعون . (تهذيب التهذيب ٩/٣٢٣-٣٢٦ ، تقريب التهذيب ص ٨٨٢ ، الأعلام ٦/٣١١) .

(٥)

* يحيى بن معين بن عون بن زياد بن سباط بن عبد الرحمن المري الغطفاني مولاهم أبو زكريا البغدادي إمام الجرح والتعديل ، كان إماما ربانيا عالما حافظا متقنا ، ولد سنة ١٥٨هـ ، وتوفي بالمدينة سنة ٢٣٣هـ ، روى له أصحاب الكتب الستة . (تهذيب التهذيب ١١/٢٤٦-٢٥٢) .

* يعقوب بن عتبة بن المغيرة بن الأخنس بن شريق الثقفي المدني ، رأى السائب بن يزيد ، وثقه ابن معين وأبو حاتم والنسائي والدارقطني وغيرهم ، قال خليفة : مات سنة ١٢٨هـ . (تهذيب التهذيب ١١/٣٤٤) .

فهرس الآيات

الآية	رقمها الصفحة
<u>سورة البقرة</u>	
الذين يؤمنون بالغيب ...	٣ ٣٦٥
يجعلون أصابعهم في آذانهم ...	١٩ ٣٠٦
أعدت للكافرين	٢٤ ٤١٨
لن يتمنوه أبدا ...	٩٥ ٢٥٩
أم تريدون أن تسألوا رسولكم ...	١٠٨ ٢٥٨
إني جاعلك للناس إماما ...	١٢٤ ٣٠٦
ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات ..	١٥٤ ٣٥١
فإني قريب أجيب دعوة الداعي	
إذا دعان ...	١٨٦ ٣٣
ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم ...	٢٢٤ ٣٠٥
من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا ...	٢٤٥ ٣٢
تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ...	٢٥٣ ٣٣٢، ٣٣١، ٣٢٢، ٣٢١، ٢٩٨
وسع كرسيه السموات والأرض	٢٥٥ ٣٣
الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما	
يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس	٢٧٥ ٤١١

سورة آل عمران

إني متوفيك ورافعك إلى ...	٥٥ ٤٤٧، ٢١٦
يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله	١٠٢ أ
أعدت للمتقين	١٣٣ ٤١٧

الآية	رقمها الصفحة
وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل ...	١٤٤ ٣٥٤
يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم ... ولا تحسن الذين قتلوا في سبيل الله أموالاً ...	١٦٧ ٨ ١٦٩ ٣٥١،٣٤٨،٣٤٠،٢٩٩
فرحين بما آتاهم الله من فضله ...	١٧٠ ٣٤٢

سورة النساء

يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم	أ ١
إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً ...	١٠ ٤١١
ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فقالوا أرنا الله جهرة فأخذتهم الصاعقة ...	٦٤ ٣٤٧ ١٥٣ ٢٥٨
وقولهم إنا قتلنا المسيح عيسى بن مريم ...	١٥٧ ٤٤٧،٤٤٦
بل رفعه الله إليه ...	١٥٨ ٤٤٧،٤٤٦،٢١٦،٢١٢
وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته ...	١٥٩ ٤٤٨،٤٤٧،٤٤٦
فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم ...	١٦٠ ٤٤٨،٤٤٧،٤٤٦
وكلم الله موسى تكليماً	١٦٤ ٣١٨،٢٩٧
رسلاً مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس	أ ١٦٥

سورة المائدة

اليوم أكملت لكم دينكم ...	٣ ٤٦١
يتيهون في الأرض ...	٢٦ ٢٣٦

الآية رقمها الصفحة

يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك ... ٦٧ ٩٤
ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ... ١٠٣ ٣٠٦

سورة الأنعام

وجعل الظلمات والنور ... ١ ٣٠٦، ٣٠٥
وهو القاهر فوق عباده ... ١٨ ٢١٦
ولا طائر يطير بجناحيه ... ٣٨ ٨
وهو الذى يتوفاكم بالليل ... ٦٠ ٤٤٨
وهو القاهر فوق عباده ... ٦١ ٤٤٨، ٢١٦
وجعلوا لله شركاء ... ١٠٠ ٣٠٥
لاتدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار ... ١٠٣ ٢٥٨، ٢٥٥، ٩٤
٢٨٩، ٢٧٥، ٢٧٤
وإن تطع أكثر من فى الأرض يضلوك ... ١١٦ ٤٦٨
من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ... ١٦٠ ٣٢

سورة الأعراف

ولا تفتح لهم أبواب السماء ... ٤٠ ٣٨٩، ٣٦٧، ٢٥٦، ٤٥
ولا تقعدوا بكل صراط توعدون ...
وتصدون ... ٨٦ ٤١٠
رب أرنى أنظر إليك ... ١٤٣ ٢٩٨، ٢٥٩، ٢٥٥، ٢٤٩
وإذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم
ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست
بربكم قالوا بلى شهدنا ... ١٧٢ ٣٨٧
يسألونك عن الساعة أيان مرساها قل إنما
علمها عند ربى ... ١٨٧ ٤٣٧، ٤٣٦

الآية	رقمها الصفحة
<u>سورة التوبة</u>	
وإن أحد من المشركين استجارك فأجره	
حتى يسمع كلام الله ...	٦ ٢٩٨
<u>سورة يونس</u>	
للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ...	٢٦ ٢٥٠، ٢٤٩
ويحق الله الحق بكلماته	٨٢ ٣٠٠
<u>سورة هود</u>	
فأسر بأهلك ...	٨١ ٥، ٤
<u>سورة الرعد</u>	
عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال	٩ ٢١٥
الله خالق كل شيء ...	١٦ ٣٠٥، ٣٠٤، ٣٠٣
وجعلوا لله شركاء ...	٣٣ ٣٠٥
أكلها دائم ...	٣٥ ٤٢٦، ٤٢٤
<u>سورة إبراهيم</u>	
ألم يأتكم نبا الذين من قبلكم	٩ ب
<u>سورة الحجر</u>	
إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون	٩ ٣٠٣
الذين جعلوا القرآن عضين	٩١ ٣٠٦، ٣٠٥

الآية	رقمها الصفحة	
<u>سورة النحل</u>		
فخر عليهم السقف من فوقهم	٢٦	٨
ولقد بعثنا في كل أمة رسولا	٣٦	ب
يخافون ربهم من فوقهم	٥٠	٢١٦
قل لا يعلم من في السموات والأرض الغيب	٦٥	٩٤
إلا الله		
ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها وقد جعلتم	٩١	٣٠٥
الله عليكم كفيلا ...		
<u>سورة الإسراء</u>		
سبحان الذي أسرى بعبده ليلا ...	١	ج، ٦٠، ٧، ٨، ٩، ١٦، ١٧، ٨٧، ١٥٠، ١٥٩، ١٦٧، ١٧٢، ١٧٥، ١٨٨، ٢٠٠، ٢٠٢، ٢٠٥، ٢٠٧،
		٢٨٥
ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض ...	٥٥	٣٢٢، ٣٢١
وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة		
للناس ...	٦٠	٩٣، ١٦٥، ١٦٦، ١٧١، ١٧٢،
		١٧٣، ١٨٢، ٢٧١، ٢٨٥
أو تأتى بالله والملائكة قبيلا	٩٢	٢٥٨
<u>سورة الكهف</u>		
قال هذا رحمة من ربى فإذا جاء وعد ربى	٩٨	٤٥٦
<u>سورة مريم</u>		
فلن أكلم اليوم إنسيا	٢٦	٢٥٩
ورفعناه مكانا عليا	٥٧	١٢٢، ٦٥
فإنما يسرناه بلسانك ...	٩٧	٣٠٧

سورة طه

٢٢٤، ٢١٧	٥	الرحمن على العرش استوى
٣١٨	١٤	إننى أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدنى ...
٢٣٦	٧١	ولأصلبكنم فى جذوع النخل ...

سورة الأنبياء

٣٠٧، ٣٠٣	٢	وما يأتىهم من ذكر من ربهم محدث ...
٤٢٦	٢٣	لا يسئل عما يفعل وهم يسألون
٣٠٥	٣١-٣٠	وجعلنا من الماء كل شىء حى
٣٥٤	٣٤	وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد ...
٢٤٠	٧٢	ووهبنا له إسحاق ويعقوب نافلة ...
٢٤٠	٧٣	وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا ...
٢٤٣	٨٧	لا إله إلا أنت سبحانك إنى كنت من الظالمين
		حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من
٤٥٣، ٤٤٠، ١٢٦، ٨٤	٩٦	كل حدب ينسلون
٢٩	١٠٤	يوم يطوى السماء كطى السجل للكتب ...

سورة الحج

٣٦٧	٣١	ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء ...
		وأن ما يدعون من دونه هو الباطل وأن
٢١٥	٦٢	الله هو العلى الكبير

سورة المؤمنون

٣٨١، ٣٣٦	١٠٠	ومن ورائهم برزخ إلى يوم يبعثون
----------	-----	--------------------------------

الآية	رقمها الصفحة
-------	--------------

سورة الفرقان	
--------------	--

٢١٧	٥٩	ثم استوى على العرش الرحمن ...
٣١	٦١	تبارك الذى جعل السماء بروجاً ...

سورة الشعراء	
--------------	--

فلما تراءى الجمعان قال أصحاب موسى		
٢٥٧	٦١	إنا لمدركون
٣٠٧	١٩٤	لتكون من المنذرين ، بلسان عربى مبين

سورة النمل	
------------	--

قل لا يعلم من فى السموات والأرض الغيب		
٩٤	٦٥	إلا الله
٣٠٥	٩١	ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها

سورة القصص	
------------	--

فلما آتاها نودى من شاطىء الوادى الأيمن		
٢٩٨	٣٠	فى البقعة المباركة من الشجرة ...
٤٢٧،٤٢٦،٤٢٤	٨٨	كل شىء هالك إلا وجهه ...

سورة السجدة	
-------------	--

٨٠	٢٣	فلا تكن فى مرية من لقاءه ...
----	----	------------------------------

سورة الأحزاب	
--------------	--

يسألك الناس عن الساعة قل إنما علمها		
٣٣٥	٦٣	عند الله ...
أ	٧١-٧٠	ياأيها الذين آمنوا اتقوا الله

الآية	رقمها الصفحة
-------	--------------

سورة سبأ

ولسليمان الريح غدوها شهرا ورواحها	١٢	٣٧
شهرا ...		

سورة فاطر

إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح	١٠	٢١٦
يرفعه ...		
ولا ينبئوك مثل خبير	١٤	٢٣٦

سورة يس

قيل ادخل الجنة قال ياليت قومي يعلمون	٢٦-٢٧	٣٧٠
بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين		
إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن		
فيكون	٨٢	٢٩٩

سورة الصافات

يابنى إني أرى فى المنام أنى أذبحك ...	١٠٢	١٦٥
وفديناه بذبح عظيم	١٠٧	١٧٧

سورة الزمر

إنك ميت وإنهم ميتون	٣٠	٣٥٤، ٣٤٣
والله يتوفى الأنفس حين موتها	٤٢	٤٤٨، ١٨٢

الآية	رقمها الصفحة
-------	--------------

سورة غافر

٣٥٤	١٦	لمن الملك اليوم لله الواحد القهار
		فوقاه الله سيئات ما مكرو وحق
٤٠٠	٤٥	بآل فرعون سوء العذاب
		النار يعرضون عليها غدوا وعشيا يوم تقوم
		الساعة ادخلوا آل فرعون أشد
٤٢٦،٤٠١،٤٠٠،٣٩٠	٤٦	العذاب

سورة فصلت

ب	٤٢	لا يأتيه الباطل من بين يديه
---	----	-----------------------------

سورة الشورى

٢٩٧،١١٤	١١	ليس كمثله شيء وهو السميع البصير
٢٧٤،٢٧٢،٩٤	٥١	وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا...
٢٨٧،٢٨٦،٢٧٥		

سورة الزخرف

٣٠٧،٣٠٦،٣٠٥،٣٠٣	٣	إنا جعلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون
		وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن
٣٠٦	١٩	إناثا ...
٢٥٩	٧٧	ونادوا يامالك ليقض علينا ربك ...

سورة الدخان

٣٥٤	٥٦	لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى
-----	----	--

الآية	رقمها الصفحة
<u>سورة محمد</u>	
فقد جاء أشراتها ...	١٨ ٤٣٥
<u>سورة ق</u>	
وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب	٣٩ ٢٥٢،٢٥١
<u>سورة الذاريات</u>	
وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون	٥٦ أ
<u>سورة الطور</u>	
فذرهم حتى يلايقوا يومهم الذى فيه يصعقون	٤٥ ٤٠١
يوم لا يغنى عنهم كيدهم شيئاً ولا هم ينصرون	٤٦ ٤٠٢،٤٠١
وإن للذين ظلموا عذاباً دون ذلك ...	٤٧ ٤٠٢،٤٠١
<u>سورة النجم</u>	
وما ينطق عن الهوى	٣ ٢٨٢
إن هو إلا وحي يوحى	٤ ٢٨٢
علمه شديد القوى	٥ ٢٨١،٢٨٢
ذو مرة فاستوى	٦ ٢٨١
وهو بالأفق الأعلى	٧ ٢٨١
ثم دنا فتدلى	٨ ٢٨١،٢٧٠،١٨٦،٩٥

الآية	رقمها الصفحة
فكان قاب قوسين أو أدنى	٩ ٢٧٠، ١٨٦، ٩٧، ٩٥ ٢٨٣، ٢٨١
فأوحى إلى عبده ما أوحى	١٠ ٢٨١، ٩٧، ١٨٦
ماكذب الفؤاد ما رأى	١١ ٢٠٣، ٢٠١، ١٨٦، ٩٩ ٢٨٣، ٢٨١، ٢٧٠، ٢٠٤
أفتمارونه على ما يرى	١٢ ٢٨١، ٢٠٥، ٢٠٤، ٢٠١، ١٨٦، ١٧
ولقد رآه نزلة أخرى	١٣ ٢٠٥، ١٨٦، ١٢٣، ٩٦، ٩٤، ١٧ ٢٨١، ٢٧٩، ٢٧٥، ٢٧١، ٢٧٠ ٤٣١، ٤١٨، ٢٩٠، ٢٨٣
عند سدرة المنتهى	١٤ ٢٧٢، ٢٠٥، ١٨٦، ١٢٣، ١٧ ٤٣١، ٤١٨
عندها جنة المأوى	١٥ ٢٨١، ٢٠٥، ١٢٣، ١٧ ٤٣١، ٤١٨
إذ يغشى السدرة ما يغشى	١٦ ٢٨١، ٢٠٥، ١٧
ما زاغ البصر وما طغى	١٧ ٢٠٤، ٢٠٣، ٢٠١، ١٨٦، ١٢٣، ١٧ ٢٨١، ٢٠٥
ولقد رأى من آيات ربه الكبرى	١٨ ج ٢٠٤، ١٨٦، ١٢٣، ٩٨، ١٧ ٢٨١، ٢٨٣، ٢٠٥

سورة القمر

اقتربت الساعة وانشق القمر ١ ٤٣٥

سورة الرحمن

مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان ١٩-٢٠ ٣٣٦

الآية	رقمها الصفحة
-------	--------------

سورة الواقعة

فأما إن كان من المقربين	٨٨	٣٧٠
فروح وريحان وجنة نعيم	٨٩	٣٧٠
وأما إن كان من المكذبين الضالين	٩٢-٩٤	٣٧٠

سورة الحديد

وهو معكم أينما كنتم ...	٤	٢٢٧
أعدت للذين آمنوا بالله ورسوله ...	٢١	٤١٧
ولقد أرسلنا رسلنا بالبينات	٢٥	ب

سورة المجادلة

ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ...	٧	٢٢٨، ٢٢٧، ٣٣
يقولون في أنفسهم لولا يعذبنا الله		
بما نقول ...	٨	٣١٣، ٣١٠

سورة المنافقون

إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك		
لرسول الله ...	١	٣١٣، ٣١٠

سورة التحريم

رب ابن لى عندك بيتا فى الجنة ...	١١	٤٢٥
----------------------------------	----	-----

سورة الملك

أأنتم من فى السماء أن يخسف بكم		
الأرض ...	١٦-١٧	٢١٧

الآية	رقمها الصفحة
<u>سورة المعارج</u>	
تعرج الملائكة والروح إليه ...	٤ ٢١٦، ١٣، ١٢، ١١
<u>سورة نوح</u>	
ألم تروا كيف خلق الله سبع سموات	١٥ ٣١
طباقا ...	
وجعل القمر فيهن نورا	١٦ ٤٥، ٣١
<u>سورة القيامة</u>	
وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة	٢٢-٢٣ ٢٤٩
<u>سورة التكوير</u>	
ولقد رآه بالأفق المبين	٢٣ ٢٩٠، ٢٨٢، ٢٧٥، ٩٤
<u>سورة المطففين</u>	
كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون	١٥ ٢٥٠
<u>سورة الأعلى</u>	
سبح اسم ربك الأعلى	١ ٢١٥
<u>سورة الفجر</u>	
والليل إذا يسر	٤ ٧، ٦

الآية رقمها الصفحة

سورة العلق

أرأيت الذي ينهى ، عبدا إذا صلى
واسجد واقترب
١٧٥ ٩-١٠
٢٤٢ ١٩

سورة الفيل

فجعلهم كعصف مأكول
٣٠٥ ٥

فهرس الأحاديث والآثار

الصفحة

الحديث

(أ)

- ٢٧٩ أتعجبون أن تكون الخلّة لإبراهيم (ابن عباس) أثر
- ١٩٢ أتى بثلاثة آنية أحدها ماء (ابن مسعود)
- ٦٤ أتيت بالبراق وهو دابة أبيض (ثابت عن أنس)
- ٨٥ أتيت على موسى ليلة أسرى بي (أنس)
- ٤٥٣ إذا أوحى الله إلى عيسى (النواس)
- ٢٥٠ إذا دخل أهل الجنة الجنة (صهيب)
- ٣٤٠ أرواح الشهداء في حواصل طير (ابن عباس)
- ٣٢١ استب رجلان رجل من المسلمين (أبو هريرة)
- ١٤٤ أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة (ابن عمر وغيره) أثر
- ٨٨ أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم إلى بيت المقدس (ابن عباس)
- ٨٧ أصلى رسول الله في بيت المقدس (حذيفة) أثر
- ٤٣٨ اطلع النبي صلى الله عليه وسلم علينا ونحن (حذيفة بن أسيد)
- ٢٤٢ أقرب ما يكون العبد من ربه (أبو هريرة)
- ٣٧١ إن أحدكم إذا مات عرض عليه (ابن عمر)
- ٣٢٧ أنا سيد ولد آدم (أبو هريرة)
- ٣٤١ الأنبياء أحياء في قبورهم (أنس)
- ٧٣ انتهيت إلى السدرة (أنس)
- إن رجلا جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال مالي
- ٣٩٥ (محمد بن عبد الله بن جحش)
- إن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به
- ٨٦ مر على إبراهيم (أبو أيوب الأنصاري)

الصفحة

الحديث

٣٩٥	إن صاحبكم محبوس عن الجنة بدينه (سمرة)
٢٥١	إنكم سترون ربكم (جرير)
٤٥٣	إنكم لتقولون لاعدو (خالة ابن حرملة)
٣٢٧	إن الله اصطفى كنانة من ولد اسماعيل (واثلة)
٣٤٩	إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد (أوس)
٣٤٩	إن لله ملائكة سياحين (ابن مسعود)
٢٨٠	أن مروان سأل أبا هريرة (أبو هريرة) أثر
٤٢	إن مضجع الرسول (عائشة) أثر
٣٤٩	إن من أفضل أيامكم يوم الجمعة (أوس)
٣٧٨	إن الميت إذا خرجت روحه (أبو هريرة)
٧٠	إن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بالبراق (أنس)
٢٨٣	أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى جبريل (ابن مسعود) أثر
٣٥٦	أنه كان إذا استيقظ من النوم (البراء)
٢٨٤	أنى قمت من الليل فتوضأت (معاذ بن جبل)
٩٥	أين قوله ثم دنا فتدلى (عائشة) أثر

(ب)

١٤٩	بات رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة (أم هانئ) أثر
٦٠	بيننا أنا عند البيت (مالك بن صعصعة)
١٨٧	بيننا أنا قاعد ذات يوم (أنس)
٥٦	بينما أنا في الخطيم (مالك بن صعصعة)

(ت)

٢٨٧	تعلموا أنه لن يرى أحد منكم (عمر بن الخطاب)
-----	--

(ث)

- ٤٠٩ ثم أتى على قوم ترضخ رؤوسهم بالصخر (أبو هريرة)
 ٣٩٠ ثم صعد به إلى السماء الدنيا (أبو هريرة)
 ٤١١ ثم مضيت هنيهة فإذا أنا بأخونة (أبو سعيد)

(ح)

- ٢٧٧ حجابہ النور (أبو موسى)
 ٧٤ حدث رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ليلة أسرى به (ابن مسعود)
 ٣٤٠ حديث تحدث الجنازة (أبو سعيد)
 ٢١٧ حديث الجارية (معاوية بن الحكم)
 ٤٣٦ حديث جبريل (أبو هريرة)
 ٣٤٠ حديث سماع الميت قرع نعال مشيعه (أبو هريرة)
 ٣٤١ حديث صلاة المؤمن في قبره (أبو هريرة)
 ٣٤٠ حديث منكر ونكير (البراء بن عازب)

(خ)

- ٣٩٥ خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم إلى خيبر (أبو هريرة)
 ٤١٩ خسفت الشمس فقام النبي صلى الله عليه وسلم (عائشة)

(د)

- ١٥١ دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم بغلس (أم هانئ)

(ر)

- ٢٧٦ رأى جبريل عليه السلام له ستمائة جناح (ابن مسعود) أثر
 ٢٨٣ رأى جبريل (أبو هريرة) أثر

الصفحة	الحديث
٢٧٠	رأى ربه تبارك وتعالى (ابن عباس) أثر
٢٨٠	رأى ربه تبارك وتعالى (أنس) أثر
٩٩	رأى رسول الله جبريل (ابن مسعود) أثر
٩٨	رأى رفرقا أخضر (ابن مسعود)
٢٧١	رأى محمد صلى الله عليه وسلم ربه عز وجل بعينه (ابن عباس) أثر
٢٧٠	رأى محمد ربه بقلبه (ابن عباس) أثر
٢٨٠	رآه بقلبه ولم يره ببصره (أبو ذر) أثر
٩٦	رأيت جبريل عليه السلام عند السدرة (ابن مسعود)
٢٧١	رأيت ربي جل اسمه (جابر)
٢٧١	رأيت ربي في أحسن صورة (عبد الرحمن بن عائش الحضرمي)
٨٤	رأيت ليلة أسرى بي عمودا (عبد الله بن حوالة)
٤١٣	رأيت ليلة أسرى بي لما انتهينا (أبو هريرة)
٨٠	رأيت ليلة أسرى بي موسى (ابن عباس)
٢٧٦	رأيت نورا (أبو ذر)

(ز)

٣١٠	زورت في نفسي كلاما (عمر)
-----	--------------------------

(ش)

٣٨٠	الشهداء على بارق نهر (ابن عباس)
-----	---------------------------------

(ف)

٤٥٩	فإن خير الأمور كتاب الله (جابر)
٦١	فرج عن سقف بيتي وأنا بمكة (أبو ذر)

(ك)

- ٢١٧ كانت لى جارية ترعى غنما لى (معاوية بن الحكم)
 ٤٦٠ كل بدعة ضلالة (ابن عمر) أثر
 ٤٩ كنت فى بيت أم هانئ بنت أبى طالب (ابن عباس)

(ل)

- ٣٢٢ لا تخيرونى على موسى (أبو هريرة)
 ٣٢٣ لا تفضلوا بين الأنبياء (أبو هريرة)
 ٢٤٤ لا تفضلونى على يونس بن متى
 ٤٥٤ لا إله إلا الله ويل للعرب (زينب بنت جحش)
 ٣٥٩ لا نورث ما تركناه صدقة (عائشة)
 ٣٧٥ للشهيد عند الله ست خصال (المقدام)
 ٩٠ لقد رأيتنى فى الحجر وقريش (أبو هريرة)
 ٨٦ لقيت إبراهيم ليلة أسرى بى (ابن مسعود)
 ٧٢ لما أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى به (ابن مسعود)
 ٩١ لما أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم إلى المسجد الأقصى (عائشة)
 ٧٩ لما أسرى بى مررت برجال تقرض (أنس)
 ٧١ لما انتهينا إلى بيت المقدس (بريدة)
 ٤١٩ لما خلق الله الجنة قال لجبريل (أبو هريرة)
 ٧٤ لما عرج بالنبي صلى الله عليه وسلم إلى السماء (أنس)
 ٧٧ لما عرج بى مررت بقوم لهم اظفار من نحاس (أنس)
 ٧٦ لما كانت الليلة التى أسرى بى فيها أتت على راحة (ابن عباس)
 لما كان ليلة أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم لقي
 ٨٣ إبراهيم وموسى (ابن مسعود)

- ٩١ لما كان ليلة أسرى بي ثم أصبحت بمكة (ابن عباس)
- ٩٢ لما كذبتني قريش قمت من الحجر (جابر)
- ١٧٢ لم يصل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم (حذيفة) أثر
- ٦٧ ليلة أسرى برسول الله من مسجد الكعبة (شريك عن أنس)
- ٨٢ ليلة أسرى بنى الله صلى الله عليه وسلم ودخل الجنة (ابن عباس)
- ٤١٣ ليلة أسرى بي رأيت رجلا يسبح (سمرة)
- ٨١ ليلة أسرى بي رأيت موسى وإذا هو (أبو هريرة)
- ٧٦ ليلة أسرى بي مررت على جبريل (جابر)

(م)

- ١٤٩ ما أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم إلا (أم هانئ)
- ١٦٥ ما فقد جسد رسول الله (عائشة) أثر
- ٢٧٣ ما كلم الله أحدا قط إلا من وراء حجاب (جابر)
- ٤٣٦ ما المسؤول عنها بأعلم من السائل (أبو هريرة)
- ٣٥٠ ما مكث نبي في قبره (سعيد) أثر
- ٣٤٨ ما من أحد يسلم على (أبو هريرة)
- ٢٩٨ ما منكم من أحد إلا وسيكلمه الله (عدى)
- ٣٥٠ ما من نبي يموت فيقيم في قبره (أنس)
- ٨٥ مررت على موسى ليلة أسرى بي (أنس)
- ٤٦٠ من أحدث في أمرنا هذا (عائشة)
- ٤٢٥ من بنى لله مسجدا (عثمان بن عفان)
- ٢١٦ من تصدق بعدل ثمرة من كسب طيب (أبو هريرة)
- ١٩٧ من رأى منكم الليلة رؤيا (سمرة)
- ٣٥٠ من صلى على عند قبري سمعته (أبو هريرة)
- ٤٢٤ من قال سبحان الله العظيم (جابر)

(ن)

- ٣٨١ نسمة المؤمن تذهب في الأرض (سلمان) أثر
 ٣٤١ نسمة المؤمن طائر (كعب بن مالك)
 ٢٩٢ نور إني أراه
 ٢٩٢ نوراني أراه

(هـ)

- ٣٩٥ هاهنا من بني فلان أحد (سمرة)
 ٢٧٦ هل رأيت ربك (أبو ذر)
 ٩٣ هي رؤيا عين أريهما رسول الله (ابن عباس) أثر

(و)

- ٣٩١ وإذا أنا برجل كهيئته يوم (أبو سعيد)
 ٣٧٩ وإن الكافر يؤتى من قبل رأسه (أبو هريرة)
 ٤٤٨ والذي نفسى بيده ليوشكن أن ينزل فيكم (أبو هريرة)

(ى)

- ٩٤ ياأبا عائشة ثلاث من تكلم بواحدة (عائشة) أثر
 ٢٧٦ يارسول الله هل رأيت ربك (عائشة)
 ٤٠٣ يعذبان ومايعذبان فى كبير (ابن عباس)

المصادر والمراجع

(أ)

- (١) الإبداع في مضار الابتداع ، على محفوظ ، دار الاعتصام ، دار النصر.
- (٢) إبطال التأويلات لأخبار الصفات ، أبو يعلى محمد بن الحسين الفراء تحقيق ودراسة أبو عبد الله محمد بن حمد الحمود النجدي ، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ ، مكتبة دار الإمام الذهبي .
- (٣) ابن حزم وموقفه من الإلهيات ، عرض وتقد ، د. أحمد بن ناصر الحمد ، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ .
- (٤) اتباع السنن واجتناب البدع ، ضياء الدين أبو عبدالله محمد المقدسى حققه وخرج نصوصه على حسن على عبد الحميد الحلبي الأثرى ، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ ، دار ابن القيم .
- (٥) اتخاف الجماعة بما جاء في الفتن والملاحم وأشرط الساعة ، حمود ابن عبد الله التويجى ، الطبعة الثانية ١٤١٤هـ ، دار الصميعي .
- (٦) إثبات صفة العلو ، عبد الله بن أحمد بن قدامة المقدسى حققه وعلق عليه د. أحمد بن عطية بن على الغامدى ، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ مؤسسة علوم القرآن ، مكتبة العلوم والحكم .
- (٧) إثبات صفة العلو ، عبد الله بن أحمد بن قدامة المقدسى ، حققه وخرج أحاديثه وعلق عليها بدر بن عبد الله البدر ، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ ، الدار السلفية .
- (٨) إثبات عذاب القبر وسؤال الملكين ، للبيهقى ، حققه وعلق عليه المكتب السلفى لتحقيق التراث الإسلامى ، مكتبة التراث الإسلامى ، دار الجليل .
- (٩) إثبات علو الله على خلقه والرد على المخالفين ، أسامة بن توفيق القصاص ، قدم له عبد الرحمن بن عبد الخالق اليوسف ، حقق أصله

وعلق عليه عبد الرزاق بن خليفة الشاريجي ، الطبعة الأولى ١٤٠٩ هـ ،
دار الهجرة .

(١٠) اجتماع الجيوش الاسلامية (مع بيان موقف ابن القيم من بعض الفرق)
ابن القيم ، إعداد وتحقيق د. عواد عبد الله المعتق ، الطبعة الأولى
١٤٠٨ هـ ، مطابع الفرزدق التجارية .

(١١) أحاديث الإسراء والمعراج ، دراسة توثيقية ، د. رفعت فوزي عبد
المطلب ، ط / مكتبة الخانجي ١٤٠٠ هـ .

(١٢) الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان ، علاء الدين علي بلبان الفارسي
الطبعة الأولى ١٤١٢ هـ ، مؤسسة الرسالة .

(١٣) أحكام القرآن ، ابن العربي ، تحقيق على محمد البجاوي ، دار الفكر .

(١٤) أحكام أهل الذمة ، ابن القيم ، حققه وعلق على حواشيه د. صبحي
الصالح ، الطبعة الثالثة ١٩٨٣ م ، دار العلم للملايين .

(١٥) الأربعون حديثاً ، على حسن عبد الحميد ، الطبعة الأولى ١٤٠٩ هـ ، دار
ابن القيم .

(١٦) الأربعين في أصول الدين ، فخر الدين الرازي ، تحقيق وتعليق
وتقديم د. أحمد حجازي السقا ، الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ ، مكتبة
الكلية الأزهرية ، مطبعة دار التضامن .

(١٧) الأربعين في الجهاد والمجاهدين ، عفيف الدين أبي الفرج محمد بن عبد
الرحمن ، تحقيق بدر بن عبد الله البدر ، الطبعة الأولى ١٤١٣ هـ ، دار
ابن حزم .

(١٨) الأربعين في دلائل التوحيد ، أبو اسماعيل الهروي ، تحقيق وتعليق
وتحريج د. علي بن محمد بن ناصر الفقيهي ، الطبعة الأولى ١٤٠٤ هـ .

(١٩) أربعون مسألة في أصول الدين ، أبو عبد الله محمد بن خليل الاشبيلي
دراسة وتحقيق يوسف أحنانا ، الطبعة الأولى ١٩٩٣ م ، دار الغرب
الاسلامي .

(٢٠) الإرشاد إلى قواطع الأدلة في أصول الاعتقاد ، أبو المعالى عبد الملك الجوينى ، تحقيق أسعد تيم ، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ ، مؤسسة الكتب الثقافية .

(٢١) أساس التقديس ، فخر الدين الرازى ، تحقيق د. أحمد حجازى السقا مكتبة الكليات الأزهرية ١٤٠٦هـ .

(٢٢) الاستقامة ، ابن تيمية ، تحقيق د. محمد رشاد سالم ، مكتبة ابن تيمية .

(٢٣) الإسراء والمعراج ، ابن هشام ، وشرحها للإمام السهيلي الأندلسى ، مكتبة المعارف ، مطابع دار الشعب (مأخوذ من الروض الأنف) .

(٢٤) الإسراء والمعراج ، د. عبد الحليم محمود ، المكتبة العصرية .

(٢٥) الإسراء والمعراج ، محمد سعيد مبيض ، الطبعة الثانية ١٤٠٥هـ ، دار ابن كثير ، دار الثقافة .

(٢٦) الإسراء والمعراج ، محمد عبد القادر أبو فارس ، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ دار الفرقان للنشر والتوزيع .

(٢٧) الإسراء والمعراج دراسة موضوعية ، أبو المجد حرك ، الدار المصرية اللبنانية ، الطبعة الأولى ١٤١١هـ .

(٢٨) الإسراء والمعراج المعجزة التى خرق الله بها نواميس الكون ، موسى محمد الأسود ، الطبعة الثانية ١٤٠٩هـ ، مكتبة دار التراث .

(٢٩) الإسراء والمعراج من تفسير ابن كثير ، جرده ورتبه وأضاف إليه بعض التعليقات اسماعيل الأنصارى ، الطبعة الأولى ١٣٩٣هـ ، مكتبة الرياض الحديثة .

(٣٠) أسماء الله الحسنى ، عبد الله بن صالح بن عبد العزيز الغصن ، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ ، دار الوطن .

(٣١) الأسماء والصفات ، للبيهقى ، تحقيق وتعليق وتخريج عبد الله بن محمد الحاشدى ، تقديم مقبل بن هادى الوادعى الطبعة الأولى ١٤١٣هـ مكتبة السوادى للتوزيع .

(٣٢) الأسنى فى شرح أسماء الله الحسنى ، أبو عبد الله القرطبى ، ضبط النص وشرحه مادته اللغوية د. محمد حسن جبل ، خرج أحاديثه وعلق عليه طارق أحمد محمد ، الطبعة الأولى ١٤١٦ هـ ، دار الصحابة للتراث بطنطا .

(٣٣) إشارات المرام من عبارات الإمام كمال الدين أحمد البياضى الحنفى تحقيق يوسف عبد الرزاق ، ط/الأولى ١٣٦٨ هـ/١٩٤٩ م ، نشر مكتبة مصطفى البابى الحلبي بمصر .

(٣٤) الإشاعة لأشراط الساعة ، الشريف محمد بن رسول الحسينى البرزنجى ثم المدنى ، دار الكتب العلمية ، مكتبة ومطبعة المشهد الحسينى ، القاهرة ١٣٩٣ هـ .

(٣٥) أشراط الساعة ، يوسف بن عبد الله بن يوسف الوابل ، الطبعة الثانية ١٤١١ هـ ، دار ابن الجوزى ، دار طيبة .

(٣٦) إصلاح المساجد من البدع والعوائد ، محمد جمال الدين القاسمى خرج أحاديثه وعلق عليه محمد ناصرا لدين الألبانى ، الطبعة الخامسة ١٤٠٣ هـ المكتب الإسلامى .

(٣٧) أصول أهل السنة والجماعة المسماه برسالة الثغر ، أبو الحسن الأشعرى تحقيق د. محمد السيد الجليند ، دار اللواء ، الطبعة الثانية ١٤١٠ هـ .

(٣٨) أصول الدين ، أبو منصور عبد القاهر بن طاهر البغدادى تحقيق لجنة إحياء التراث العربى فى دار الآفاق الجديدة ، الطبعة الأولى ١٤٠١ هـ دار الآفاق الجديدة .

(٣٩) أصول السيرة المحمدية ، عبد العزيز بن راشد النجدى ، ط/الأولى مطبعة دار نشر الثقافة ، الاسكندرية .

(٤٠) إضاءة الدجنة فى اعتقاد أهل السنة ، أحمد المقرئ المغربى المالكى الأشعرى ، ويلىه أوجز السير لخير البشر لابن فارس ، راجعه وعلق عليه وصححه أبو الفضل عبد الله محمد الصديق الغمارى ، دار الفكر .

(٤١) أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن ، محمد الأمين الشنقيطى ،
عالم الكتب .

(٤٢) أضواء على أحاديث الإسراء والمعراج ، د. سعد المرصفى ، الطبعة
الأولى ١٤١٥هـ ، مكتبة المنار الاسلامية ، مؤسسة الريان .

(٤٣) الاعتصام ، أبو اسحاق إبراهيم بن موسى الشاطبى الغرناطى ، ضبطه
وصححه أحمد عبد الشافى ، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ ، دار الكتب
العلمية .

(٤٤) الاعتقاد الخالص من الشك والانتقاد ، علاء الدين ابن العطار ، تحقيق
وتعليق على حسن على عبد الحميد الحلبي الأثرى ، الطبعة الأولى
١٤٠٨هـ ، دار الكتب الأثرية .

(٤٥) الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد على مذهب السلف وأصحاب
الحديث ، للبيهقى الشافعى ، دراسة وتحقيق د. السيد الجميل ، الطبعة
الأولى ١٤٠٨هـ ، دارالكتاب العربى .

(٤٦) الأعلام ، خير الدين الزركلى ، الطبعة التاسعة ١٩٩٠م ، دار العلم
للملايين .

(٤٧) أعلام الموقعين عن رب العالمين ، ابن القيم ، راجعه وقدم له وعلق
عليه طه عبدالرؤوف سعد ، دار الجيل .

(٤٨) أقاويل الثقات فى تأويل الأسماء والصفات والآيات المحكمات
والمشتبهات ، زين الدين مرعى بن يوسف الكرمى المقدسى الحنبلى ،
حققه وخرج أحاديثه وعلق عليه شعيب الأرناؤوط ، الطبعة الأولى
١٤٠٦هـ ، مؤسسة الرسالة .

(٤٩) الاقتصاد فى الاعتقاد ، عبد الغنى بن عبد الواحد المقدسى حققه وعلق
عليه د. أحمد بن عطية بن على الغامدى ، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ مكتبة
العلوم والحكم .

(٥٠) الاقتصاد فى الاعتقاد ، محمد بن محمد الغزالى ، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ ،
دار الكتب العلمية .

(٥١) اقتضاء الصراط المستقيم لمخالفة أصحاب الجحيم ، ابن تيمية ، تحقيق وتعليق د. ناصر بن عبد الكريم العقل ، الطبعة الثانية ١٤١١هـ ، مكتبة الرشد .

(٥٢) الانحرافات العقدية والعلمية في القرنين الثالث عشر والرابع عشر الهجريين وآثارها في حياة الأمة ، على بن بخيت الزهراني ، تقديم الشيخ محمد قطب ، دارالرسالة .

(٥٣) الإنصاف فيما يجب اعتقاده ولا يجوز الجهل به ، أبو بكر بن الطيب الباقلاني البصري ، تحقيق عماد الدين أحمد حيدر ، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ ، عالم الكتب .

(٥٤) الأنوار البهية من إسرائ ومعراج خير البرية ، محمد بن علوى المالكي مكتبة دار جوامع الكلمة ، الأزهر ، القاهرة .

(٥٥) الأنوار في شمائل النبي المختار ، البغوى ، تحقيق ابراهيم اليعقوبى ، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ/١٩٩٥م ، دار المكتبي .

(٥٦) الأنوار الكاشفة لما في كتاب "أضواء على السنة" من الزلل والتضليل والمجازفة ، عبد الرحمن بن يحيى المعلمى ، الطبعة الثانية ١٤٠٥هـ ، المكتب الاسلامى .

(٥٧) أهوال القبور وأحوال أهلها إلى النشور ، ابن رجب ، تحقيق أبى هاجر محمد السعيد بن بسيونى زغلول ، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ ، دار الكتب العلمية .

(٥٨) أولى ما قيل فى آيات التزيل ، رشيد الخطيب الموصل ، ١٩٧٣م/ ١٣٩٣هـ .

(٥٩) الآيات البينات فى عدم سماع الأموات عند الحنفية السادات ، نعمان ابن محمود الآلوسى ، حققه وقدم له وخرج أحاديث وعلق عليه محمد ناصر الدين الألبانى ، الطبعة الرابعة ١٤٠٥هـ ، المكتب الاسلامى .

(٦٠) الآية الكبرى في شرح قصة الإسراء ، جلال الدين السيوطي ، حققه محي الدين مستو ، الطبعة الثانية ١٤٠٨هـ ، دار ابن كثير ، مكتبة دار التراث .

(٦١) إيضاح الدليل في قطع حجاج أهل التعطيل ، محمد بن ابراهيم بن سعد الله بن جماعة ، حققه وعلق عليه وهبي سليمان غاوجي الألباني الطبعة الأولى ١٤١٠هـ ، دار السلام .

(٦٢) الإيمان ، ابن تيمية ، خرج أحاديثه محمد ناصر الدين الألباني ، الطبعة الثالثة ١٤٠٨هـ ، المكتب الاسلامي .

(٦٣) الإيمان ، محمد بن اسحاق بن يحيى بن منده ، تحقيق وتعليق وتخريج د. علي بن محمد بن ناصر الفقيهي ، الطبعة الثانية ١٤٠٦هـ ، مؤسسة الرسالة .

(ب)

(٦٤) الباعث على إنكار البدع والحوادث ، أبو شامة المقدسي ، ضبط نصه وقدم له وعلق عليه وخرج أحاديثه مشهور حسن سلمان ، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ ، دار الراية .

(٦٥) بحر الدم فيمن تكلم فيه الإمام أحمد بمدح أو ذم ، يوسف بن حسن ابن عبد الهادي ، تحقيق وتعليق د. أبو أسامة وصي الله بن محمد بن عباس ، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ ، دار الراية .

(٦٦) البحر المحيط ، أبو عبد الله محمد بن يوسف بن حيان الأندلسي الغرناطي الشهير بأبي حيان ، الناشر مكتبة مطابع النصر الحديثة بالرياض .

(٦٧) بدائع التفسير ، ابن القيم ، جمعه ووثق نصوصه وخرج أحاديثه يسرى السيد محمد ، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ ، دار ابن الجوزي .

(٦٨) البداية والنهاية ، ابن كثير ، دقق أصوله وحققه د. أحمد أبو ملح
د. على نجيب عطوى ، فؤاد السيد ، مهدى ناصر الدين ، على عبد
الستار ، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ ، دار الكتب العلمية .

(٦٩) البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع ، محمد بن على الشوكاني
دار المعرفة للطباعة والنشر ، بيروت .

(٧٠) البدعة أسبابها ومضارها ، محمد شلتوت ، ضبط وتعليق وتخريج على
حسن على عبد الحميد ، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ ، مكتبة ابن الجوزى .

(٧١) بذل المجهود فى حل أبى داود ، خليل أحمد السهارنفورى ، تعليق
محمد زكريا بن يحيى الكاندهلوى ، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ ، دار الريان
للتراث .

(٧٢) البريولية عقائد وتاريخ ، إحسان إلهى ظهير ، الطبعة السادسة ١٤٠٤هـ
إدارة ترجمان السنة .

(٧٣) بشرى الكئيب بلقاء الحبيب ، جلال الدين السيوطى ، ضبط نصه
وعلق عليه وخرج أحاديثه مشهور حسن محمود سليمان ، الطبعة
الأولى ١٤٠٨هـ ، مكتبة المنار .

(٧٤) بغية المرتاد فى الرد على المتفلسفة والقرامطة والباطنية أهل الإلحاد من
القائلين بالحلل والاتحاد ، ابن تيمية ، تحقيق ودراسة د. موسى بن
سليمان الدويش ، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ ، مكتبة العلوم والحكم .

(٧٥) بيان تلبيس الجهمية فى تأسيس بدعهم الكلامية أو نقض تأسيس
الجهمية ، ابن تيمية ، تصحيح وتكميل وتعليق محمد بن عبد الرحمن
ابن قاسم ، مؤسسة قرطبة .

(ت)

(٧٦) تاريخ الاحتفال بالمولد النبوى من عصر الاسلام الأول إلى عصر
فاروق الأول ، حسن السندوبى ، ط/الأولى ١٣٦٧هـ/١٩٤٨م ، مطبعة
الاستقامة بالقاهرة .

- (٧٧) التاريخ الكبير، البخارى ، دار الكتب العلمية .
- (٧٨) تاريخ معرة النعمان ، محمد سليم الجندى ، تحقيق عمر رضا كحالة
مطبعة الترقى بدمشق ١٣٨٣هـ/١٩٦٣م .
- (٧٩) تأويل الأحاديث الموهمة للتشبيه ، جلال الدين عبد الرحمن
السيوطى ، ضبط وتعليق البسيونى مصطفى إبراهيم الكومى ، الطبعة
الأولى ١٣٩٩هـ ، دار الشروق .
- (٨٠) تأويل مختلف الحديث ، أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة ، دار
الكتب العلمية .
- (٨١) التبرك أنواعه وأحكامه ، د. ناصر بن عبد الرحمن بن محمد الجديع
مكتبة الرشد ١٤١١هـ .
- (٨٢) تبصرة الأدلة فى أصول الدين (على طريقة الإمام أبى منصور
الماتريدى) ، أبو المعين ميمون بن محمد النسفى ، تحقيق وتعليق كلود
سلامة الطبعة الأولى ١٩٩٠م ، الجفان والجابى .
- (٨٣) التبصير فى الدين وتمييز الفرقة الناجية عن الفرق الهالكة ، أبو المظفر
الإسفرائينى ، تحقيق كمال يوسف الحوت ، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ ،
عالم الكتب .
- (٨٤) تثبيت دلائل النبوة ، القاضى عبد الجبار ، تحقيق د. عبد الكريم
عثمان ، الدار العربية للطباعة والنشر ، بيروت .
- (٨٥) تحذير العبقري من محاضرات الحضيرى أو (إفادة الأخبار ببراءة
الأبرار) ، محمد العربى التبانى ، الطبعة الثانية ١٤٠٤هـ ، دار الكتب
العلمية .
- (٨٦) التحذير من البدع ، عبد العزيز بن عبد الله بن باز ، الطبعة
السادسة ١٤١١هـ ، مطابع الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة .
- (٨٧) التحرير المرسخ فى أحوال البرزخ ، محمد بن طولون الصالحى ، حققه
وعلق عليه أبو عبد الرحمن المصرى الأثرى ، الطبعة الأولى ١٤١١هـ ،
دار الصحابة للتراث .

(٨٨) تحفة الأشراف بمعرفة الأطراف ، المزي ، تحقيق عبد الصمد شرف الدين ، اشراف زهير الشاويش ، الطبعة الثانية ١٤٠٣هـ ، المكتب الإسلامي ، الدار القيمة .

(٨٩) تحفة الزوار إلى قبر النبي المختار ، ابن حجر الهيتمي ، تحقيق ودراسة السيد أبو عمه ، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ ، دار الصحابة للتراث .

(٩٠) التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة ، شمس الدين محمد بن أحمد ابن أبي بكر بن فرج الأنصارى القرطبي ، دار الفكر .

(٩١) تسلية أهل المصائب ، أبو عبد الله محمد بن محمد الحنبلي ، صححه وأعد فهرسه السعيد المندوه ، الطبعة الأولى ١٤١١هـ ، دار الكتب ، مطبعة المدني .

(٩٢) تعجيل المنفعة بزوائد رجال الأئمة الأربعة ، ابن حجر العسقلاني ، دار الكتاب العربي .

(٩٣) تعجيل المنفعة بزوائد رجال الأئمة الأربعة ، ابن حجر العسقلاني ، تحقيق ودراسة د. اكرام الله إمداد الحق ، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ ، دار البشائر الإسلامية .

(٩٤) تفسير البغوى "معالم التنزيل" ، أبو محمد الحسين بن مسعود البغوى حققه وخرج أحاديثه محمد عبد الله النمر ، عثمان جمعة ضميرية ، سليمان مسلم الحرش ، دار طيبة ١٤٠٩هـ .

(٩٥) التفسير الحديث ، محمد عزة دروزة ، ١٣٨١هـ / ١٩٦٢م ، دار إحياء الكتب العربية .

(٩٦) تفسير الطبرى المسمى جامع البيان فى تأويل القرآن ، أبو جعفر محمد ابن جرير الطبرى ، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ ، دار الكتب العلمية .

(٩٧) تفسير الفخر الرازى المشتهر بالتفسير الكبير ومفاتيح الغيب ، محمد فخر الدين الرازى ، الطبعة الأولى ١٤٠١هـ ، دار الفكر .

- (٩٨) تفسير القرآن العزيز المسمى تفسير عبد الرزاق ، أبو بكر عبد الرزاق
ابن همام الصنعاني ، حقق نصوصه وخرج أحاديثه وعلق عليه د. عبد
المعطي أمين قلجى ، الطبعة الأولى ١٤١١هـ ، دار المعرفة .
- (٩٩) تفسير القرآن العظيم ، ابن كثير ، قدم له د. يوسف عبد الرحمن
المرعشى ، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ ، دار المعرفة .
- (١٠٠) تفسير القرآن العظيم ، ابن كثير ، تحقيق عبد العزيز غنيم ، محمد
أحمد عاشور ، محمد إبراهيم البنا ، دار الشعب .
- (١٠١) التفسير الكبير ، ابن تيمية ، تحقيق وتعليق د. عبد الرحمن عميرة ،
دار الكتب العلمية .
- (١٠٢) تفسير المراغى ، للمراغى ، الطبعة الثانية ١٣٧٣هـ / ١٩٥٣م ، مصطفى
البابى الحلبي .
- (١٠٣) الطبعة الثالثة ١٣٨٢هـ / ١٩٦٢م ، مصطفى البابى الحلبي .
- (١٠٤) تفسير المنار ، محمد رشيد رضا ، مطبعة المنار بمصر ١٣٢٤هـ .
- (١٠٥) تفسير النسفى المسمى بمدارك التنزيل وحقائق التأويل ، أبو البركات
عبد الله بن أحمد بن محمود النسفى ، دار الفكر .
- (١٠٦) التفسير الواضح ، محمد محمود حجازى ، الطبعة الخامسة ١٣٩٢هـ /
١٩٧٢م ، مطبعة الاستقلال الكبرى .
- (١٠٧) التفسير والمفسرون ، د. محمد حسين الذهبي ، دار إحياء التراث العربى
بيروت .
- (١٠٨) تقريب التهذيب ، ابن حجر العسقلانى ، تحقيق أبو الأشبال صغير
أحمد شاغف الباكستانى ، تقديم بكر بن عبد الله أبو زيد ، النشرة
الأولى ١٤١٦هـ ، دار العاصمة .
- (١٠٩) تقريب التهذيب ، ابن حجر العسقلانى ، تحقيق عبد الوهاب عبد
اللطيف ، دار المعرفة .
- (١١٠) تلخيص البيان فى مجازات القرآن ، الشريف الرضى ، الطبعة الأولى
١٤٠٦هـ ، عالم الكتب ، مكتبة النهضة العربية .

(١١١) تمهيد الأوائل وتلخيص الدلائل ، أبو بكر محمد بن الطيب الباقلاني تحقيق عماد الدين أحمد حيدر ، الطبعة الأولى ١٤٠٧ هـ ، مؤسسة الكتب الثقافية .

(١١٢) التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد ، أبو عمر يوسف بن عبد الله القرطبي ، تحقيق مجموعة من طلبة العلم .

(١١٣) تنبيه النبيه والغبي في الرد على المدراسي والحلبي ، أحمد بن إبراهيم ابن عيسى النجدي ، الطبعة الأولى ١٤١٣ هـ ، مكتبة لينة للنشر والتوزيع .

(١١٤) التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع ، أبو الحسين محمد بن أحمد الشافعي الملطي ، تقديم وتعليق محمد زاهد بن الحسن الكوثري ، المكتبة الأزهرية للتراث ١٤١٣ هـ .

(١١٥) تنوير الأذهان من تفسير روح البيان ، لاسماعيل البروسوى ، اختصار محمد على الصابوني ، الطبعة الأولى ١٤٠٨ هـ / ١٩٨٨ م ، دار القلم .

(١١٦) التوحيد ، أبو منصور الماتريدي ، حققه وقدم له د. فتح الله خليف ، دار الجامعات المصرية .

(١١٧) التوحيد وإثبات صفات الرب عز وجل ، ابن خزيمة ، دراسة وتحقيق د. عبد العزيز بن إبراهيم الشهوان ، الطبعة الأولى ١٤٠٨ هـ ، دار الرشد .

(١١٨) التوحيد ومعرفة أسماء الله عز وجل وصفاته على الاتفاق والتفرد أبو عبد الله محمد بن اسحاق بن محمد بن يحيى بن منده ، الطبعة الأولى ١٤١٣ هـ ، مطابع الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة .

(١١٩) التوسل أنواعه وأحكامه ، محمد ناصر الدين الألباني ، ألف بينها ونسقتها محمد عيد العباسي ، الطبعة الثالثة ١٤٠٥ هـ ، الدار السلفية .

(١٢٠) توضيح الأحكام من بلوغ المرام ، عبدالله بن عبد الرحمن البسام الطبعة الثانية ١٤١٤ هـ ، مكتبة ومطبعة النهضة الحديثة .

(١٢١) توضيح العقيدة المفيدة في علم التوحيد ، حسين عبد الرحيم مكى ،
صححها وتقحها مع بعض تعليقات موسى أحمد اللباد ، الطبعة
الخامسة ١٣٨٤هـ ، مطبعة قاصد خير .

(١٢٢) توضيح الكافية الشافية ، عبد الرحمن بن ناصر السعدى ، الطبعة
الأولى ١٤٠٧هـ ، مكتبة ابن الجوزى .

(١٢٣) توفيق الفريقين على خلود أهل الدارين ، مرعى بن يوسف الحنبلى
كتبه خليل بن عثمان الجبور السبيعى ، الطبعة الأولى ١٤١١هـ ، طبعت
بمطابع دار طيبة .

(١٢٤) تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان ، عبد الرحمن بن ناصر
السعدى ، حققه وضبطه ونسقه وصححه محمد زهرى النجار ، الطبعة
الأولى ١٤٠٨هـ ، مكتبة الهدى الاسلامية ، مكتبة الخلفاء للكتاب
الاسلامى .

(ث)

(١٢٥) الثقات ، ابن حبان ، الطبعة الأولى ١٤٠١هـ ، دار الكتب العلمية .

(ج)

(١٢٦) جامع الأصول في أحاديث الرسول ، لابن الأثير ، تحقيق وتخرىج
وتعليق عبد القادر الأرناؤوط ، الطبعة الثانية ١٤٠٣هـ ، دار الفكر .

(١٢٧) جامع التحصيل في أحكام المراسيل ، صلاح الدين أبو سعيد بن
خليل العلائى ، تحقيق وتقديم حمدى عبد المجيد السلفى ، الطبعة
الثانية ١٤٠٧هـ ، عالم الكتب ، مكتبة النهضة العربية .

(١٢٨) الجامع فى الجرح والتعديل ، السيد أبو المعاطى النورى ، حسن عبد
المنعم شلبى ، أحمد عبد الرزاق عيد ، محمود محمد خليل الصعيدى ،
الطبعة الأولى ١٤١٢هـ ، عالم الكتب .

(١٢٩) الجامع لأحكام القرآن ، أبو عبد الله محمد بن أحمد الأنصارى
القرطبي ، الطبعة الأولى ١٤٠٨ هـ ، دار الكتب العلمية .
(١٣٠) الجرح والتعديل ، أبو محمد الرازي ، الطبعة الأولى ، دار الكتب
العلمية .

(١٣١) جزء الحسن بن عرفة العبدى ، حققه وعلق عليه عبد الرحمن بن عبد
الجبار الفريوائى ، الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ ، مكتبة دار الأقصى .
(١٣٢) جلاء العينين فى محاکمة الأحمدين ، أحمد بن محمد بن حجر
الهيثمى ، للسيد نعمان خير الدين الألوسى ، قدم له على السيد صبح
المدنى ، مطبعة المدنى ١٤٠١ هـ .

(١٣٣) الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح ، ابن تيمية ، تحقيق وتعليق د.
على حسن بن ناصر ، د. عبد العزيز بن إبراهيم العسكر ، د. حمدان
ابن محمد الحمدان ، النشرة الأولى ١٤١٤ هـ ، دار العاصمة .

(١٣٤) الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح ، ابن تيمية ، تقديم وإشراف
على الطباعة على السيد صبح المدنى ، مطبعة المدنى .

(١٣٥) الجواهر الحسان فى تفسير القرآن ، الثعالبى ، منشورات مؤسسة
الأعلمى للمطبوعات ، بيروت .

(ح)

(١٣٦) حادى الأرواح إلى بلاد الأفراح أو (وصف الجنة) ، ابن القيم ،
حقق نصوصه وخرجه يوسف على بديوى ، راجعه وقدم له محيى
الدين مستو ، الطبعة الأولى ١٤١١ هـ ، دار ابن كثير ، مكتبة دار
التراث .

(١٣٧) الحاوى للفتاوى ، جلال الدين السيوطى ، حققه وعلق عليه محمد
محيى الدين عبد الحميد ، الطبعة الثالثة ١٣٧٨ هـ / ١٩٥٩ م ، مطبعة
السعادة بمصر .

(١٣٨) الحجة في بيان المحجة وشرح عقيدة أهل السنة ، أبو القاسم اسماعيل بن محمد بن محمد بن الفضل التيمى الأصبهاني ، تحقيق ودراسة محمد ابن ربيع بن هادي المدخلي ، الطبعة الأولى ١٤١١هـ ، دار الراية للنشر والتوزيع .

(١٣٩) حجة الله على العالمين في معجزات سيد المرسلين ، يوسف بن اسماعيل النبهاني ، الناشر حسن جعنا ، بيروت .

(١٤٠) حسن المحاجة في بيان أن الله تعالى لا داخل العالم ولا خارجه ، سعيد فودة ، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ ، دار الإمام النووي .

(١٤١) الحق الدامغ ، أحمد بن حمد الخليلي ١٤٠٩هـ .

(١٤٢) حقيقة البدعة وأحكامها ، سعيد بن ناصر الغامدي ، الطبعة الثانية ١٤١٤هـ ، مكتبة الرشد .

(١٤٣) حقيقة التوسل والوسيلة على ضوء الكتاب والسنة ، موسى محمد علي الطبعة الثانية ١٤٠٥هـ ، عالم الكتب .

(١٤٤) الحوادث والبدع ، أبو بكر محمد بن الوليد الطرطوشي ، ضبط نصه وعلق عليه علي حسن عبد الحميد ، الطبعة الأولى ١٤١١هـ ، دار ابن الجوزي .

(١٤٥) حياة الأنبياء صلوات الله عليهم بعد وفاتهم ، للبيهقي ، حققه وعلق عليه د. أحمد بن عطية الغامدي ، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ ، مكتبة العلوم والحكم .

(١٤٦) الحياة البرزخية ، أشرف بن عبد المقصود ، مكتبة التراث الاسلامي ، مطبعة التقدم .

(١٤٧) الحياة البرزخية من الموت إلى البعث ، محمد عبد الظاهر خليفة ، دار الاعتصام ، دار النصر للطباعة الاسلامية .

(١٤٨) حياة الرسول المصطفى ، العميد عبد الرزاق محمد أسود ، دار السيرة بيروت .

- (١٤٩) حياة سيد العرب وتاريخ النهضة الاسلامية ، حسين باسلامة ، ط / ١٣٨٨هـ / ١٩٦٨م .
- (١٥٠) حياة محمد ، محمد حسين هيكل ، الطبعة الثالثة عشر ، ١٩٦٨م ، مكتبة النهضة المصرية .

(خ)

- (١٥١) خاتم النبيين صلى الله عليه وسلم ، محمد أبو زهرة ، دار الفكر العربى .
- (١٥٢) خلق أفعال العباد ، محمد بن اسماعيل البخارى ، قدم له وخرج أحاديثه وعلق عليها بدر البدر ، الدار السلفية ، ط / الأولى ١٤٠٥هـ .

(د)

- (١٥٣) دائرة معارف القرن العشرين ، محمد فريد وجدى ، مطبعة دائرة معارف القرن العشرين .
- (١٥٤) دار البرزخ ، محمد ناصر المكيول ، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ ، مكتبة المعارف .
- (١٥٥) الديوبندية تعريفها ، عقائدها ، أبو أسامة سيد طالب عبد الرحمن هذبه أبو حسان الأنصارى ، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ ، دار الكتاب والسنة .
- (١٥٦) درء تعارض العقل والنقل أو (موافقة صحيح المنقول لصريح المعقول) ابن تيمية ، تحقيق د. محمد رشاد سالم ، دار الكنوز الأدبية .
- (١٥٧) دراسات فى السيرة النبوية ، د. محمد الطيب النجار .
- (١٥٨) الدرر السنية فى الأجوبة النجدية ، عبد الرحمن بن محمد بن قاسم النجدى ، الطبعة الثانية ١٤٠٢هـ ، دار العربية .
- (١٥٩) الدر المنثور فى التفسير المأثور ، جلال الدين السيوطى ، الطبعة الأولى ١٤١١هـ ، دار الكتب العلمية .

- (١٦٠) الدرّة فيما يجب اعتقاده ، ابن حزم ، دراسة وتحقيق وتعليق د. أحمد ابن ناصر بن محمد الحمد ، د. سعيد ابن عبد الرحمن بن موسى القزقي ، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ ، مطبعة المدني .
- (١٦١) دفاع عن السنة ورد شبه المستشرقين والكتاب المعاصرين ، د. عبد الغنى عبد الخالق ، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ ، مكتبة السنة ، الدار السلفية.
- (١٦٢) دفع شبه التشبيه بأكف التزييه ، أبو الفرج عبد الرحمن بن الجوزى الحنبلى ، حققه وقدم له حسن السقاف ، الطبعة الثالثة ١٤١٣هـ ، دار الإمام النووى .
- (١٦٣) دفع شبه الغوية عن شيخ الاسلام ابن تيمية ، مراد شكرى ، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ .
- (١٦٤) دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة ، للبيهقى ، وثق أصوله وخرج حديثه وعلق عليه د. عبد المعطى قلعجى ، دار الريان للتراث دار الكتب العلمية ، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ .
- (١٦٥) دلالة القرآن والأثر على رؤية الله تعالى بالبصر ، عبد العزيز بن زيد الرومى ، مكتبة المعارف ١٤٠٥هـ .

(ذ)

- (١٦٦) ذكر أسماء من تكلم فيه وهو موثوق ، الذهبى ، تحقيق وتعليق محمد شكور بن محمود الحاجى ، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ ، مكتبة المنار .

(ر)

- (١٦٧) الرجال الذين ترجم لهم الألبانى فى السلسلتين الصحيحة والضعيفة أشرف عليه وراجعها علوى السقاف ، الطبعة الأولى ١٤١١هـ ، دار الهجرة .

(١٦٨) الرحلة اليمانية ، شرف بن عبد المحسن البركاتى ، ط/الثانية ، بيروت .

(١٦٩) الرد على الجهمية ، عثمان بن سعيد الدارمى ، قدم له وأخرج أحاديثه وعلق عليها بدر البدر ، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ ، الدار السلفية .

(١٧٠) الرد على الجهمية والزنادقة مع مقدمة فى علم الكلام والمذاهب الهدامة أحمد بن حنبل ، تحقيق وتعليق د. عبد الرحمن عمير ، الطبعة الثانية ١٤٠٢هـ ، دار اللواء .

(١٧١) الرد على المنطقيين ، ابن تيمية ، الطبعة الرابعة ١٤٠٢هـ ، طبع فى مطابع جاويد رياض ، إدارة ترجمان السنة ، المكتبة الإمدادية .

(١٧٢) رسائل ابن عربى ، محيى الدين أبو عبد الله بن عربى الحاتمى ، الطبعة الأولى ١٣٦١هـ ، دار إحياء التراث العربى .

(١٧٣) رسالة إلى أهل الثغر ، أبو الحسن الأشعرى ، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ مكتبة العلوم والحكم ، مؤسسة علوم القرآن .

(١٧٤) رسالة التوحيد ، محمد عبده ، قدم لها وعرف عنها حسين يوسف الغزال ، الطبعة السادسة ١٤٠٦هـ ، دار إحياء العلوم .

(١٧٥) رسالة فى أن القرآن غير مخلوق ، إبراهيم بن اسحاق الحربى ، تقديم وتحقيق وتعليق على بن عبد العزيز على الشبل ، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ دار العاصمة .

(١٧٦) رسالة فى الذب عن أبى الحسن الأشعرى ، أبو القاسم بن عبد الملك ابن درباس ، تحقيق وتعليق وتخريج د. على بن محمد بن ناصر الفقيهى الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ .

(١٧٧) الرسل والرسالات ، عمر سليمان الأشقر ، الطبعة الرابعة ١٤١٠هـ ، مكتبة الفلاح ، دار النفائس .

(١٧٨) الرؤية ، أبو الحسن على بن عمر الدارقطنى ، قدم له وحققه وعلق عليه وخرج أحاديثه إبراهيم محمد العلى ، أحمد فخرى الرفاعى ، الطبعة الأولى ١٤١١هـ ، مكتبة المنار .

- (١٧٩) رؤية الله تبارك وتعالى ، أبو محمد عبد الرحمن بن عمر المعروف بابن النحاس ، تحقيق وتعليق د. علاء الدين على رضا ، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ دار المعراج الدولية للنشر ، حيث طبعت بمطابع الفاروق الحديثة للطباعة والنشر ، القاهرة .
- (١٨٠) رؤية الله تعالى وتحقيق الكلام فيها ، د. أحمد بن ناصر بن محمد آل حمد ، الطبعة الأولى ١٤١١هـ ، مطابع جامعة أم القرى .
- (١٨١) الروح ، ابن القيم ، دار الندوة الجديدة .
- (١٨٢) الروح ، لابن القيم ، تحقيق وتخرّيج وتعليق عبد الفتاح محمود عمر الطبعة الثانية ١٩٨٦م ، دار الفكر للنشر والتوزيع .
- (١٨٣) الروح في الكلام على أرواح الأموات والأحياء ، ابن القيم ، دراسة وتحقيق د. بسام على سلامة العموش ، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ ، مكتبة المنار .
- (١٨٤) روح البيان ، اسماعيل حقي البروسوى ، ١٣٣١هـ .
- (١٨٥) روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني ، أبو الفضل شهاب الدين السيد محمود الألوسى البغدادى ، دار الفكر .
- (١٨٦) الروض الدانى إلى المعجم الصغير ، الطبرانى ، تحقيق محمود شكور محمود الحاج أمير ، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ ، المكتب الاسلامى ، دار عمار .
- (١٨٧) الروضة البهية فيما بين الأشاعرة والماتريدية ، لأبى عذبة ، حققه وقدم له وعلق عليه د. عبد الرحمن عميرة ، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ ، عالم الكتب .
- (١٨٨) الروضة الندية شرح العقيدة الواسطية ، زيد بن عبد العزيز بن فياض ، الطبعة الأولى ١٣٧٧هـ ، دار الوطن .
- (١٨٩) رياض الجنة بتخرّيج أصول السنة ، أبو عبد الله محمد بن عبد الله الأندلسى ، تحقيق وتخرّيج وتعليق عبد الله بن محمد عبد الرحيم بن حسين البخارى ، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ ، مكتبة الغرباء الأثرية .

(ز)

(١٩٠) زاد المسير في علم التفسير ، ابن الجوزي ، الطبعة الثالثة ١٤٠٤ هـ ،
المكتب الاسلامي .

(١٩١) زاد المحتاج بشرح المنهاج ، عبد الله بن حسن الحسن الكوهجي ،
ط / الثانية ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م ، المكتبة العصرية ، بيروت .

(س)

(١٩٢) سبل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد ، محمد بن يوسف الصالحى
الشامى ، تحقيق وتعليق عادل أحمد عبد الموجود ، على محمد معوض
الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ ، دار الكتب العلمية .

(١٩٣) سراج الطالبين على مناهج العابدين إلى جنة رب العالمين للغزالي ،
إحسان محمد دحلان ، ط / الأولى ١٣٧٤ هـ / ١٩٥٥ م ، مصطفى البابي
الحلبى بمصر .

(١٩٤) السراج الوهاج في الإسراء والمعراج ، أبو اسحاق محمد بن ابراهيم
النعماني الشافعى ، تحقيق وتعليق عبد القادر أحمد عطا ، مكتبة
الاعتصام .

(١٩٥) السراج الوهاج لمحو أباطيل الشلبي عن الإسراء والمعراج ، حمود ابن
عبد الله بن حمود التويجى ، طبعة ١٤٠٦ هـ ، مكتبة المعارف .

(١٩٦) سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة وأثرها السيئ في الأمة ، محمد
ناصر الدين الألبانى ، الطبعة الرابعة ١٤٠٨ هـ ، مكتبة المعارف .

(١٩٧) سلسلة الأحاديث الصحيحة وشيء من فقهها وفوائدها ، محمد ناصر
الدين الألبانى ، مكتبة المعارف ، الطبعة الثانية ١٤٠٧ هـ .

(١٩٨) سنن ابن ماجه ، أبو عبد الله محمد بن يزيد القزوينى ، تحقيق ورقم
كتبه وأبوابه وأحاديث وعلق عليه محمد فؤاد عبد الباقي ، دار
الحديث .

(١٩٩) السنن الكبرى ، أبو عبد الرحمن النسائي ، تحقيق د. عبد الغفار سليمان البنداري ، سيد كسروى حسن ، الطبعة الأولى ١٤١١ هـ ، دار الكتب العلمية .

(٢٠٠) سنن النسائي مع حاشية جلال الدين السيوطي ، حققه ورقمه ووضع فهرسه مكتب تحقيق التراث الاسلامي ، الطبعة الثانية ١٤١٢ هـ ، دار المعرفة .

(٢٠١) السنن والمبتدعات المتعلقة بالأذكار والصلوات ، محمد بن أحمد بن محمد عبد السلام خضر الشقيري الحوامدي ، دار الريان للتراث ، مطابع سجل العرب .

(٢٠٢) السنة ، أبو بكر عمر بن أبي عاصم الضحاك الشيباني ، ومعه ظلال الجنة في تخريج السنة ، محمد ناصر الدين الألباني ، الطبعة الثانية ١٤٠٥ هـ ، المكتب الاسلامي .

(٢٠٣) السنة ، أبو عبد الرحمن عبد الله بن أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني ، تحقيق ودراسة د. محمد بن سعيد بن سالم القحطاني ، الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ ، دار ابن القيم .

(٢٠٤) السنة ، أحمد بن محمد بن هارون بن يزيد الخلال ، دراسة وتحقيق د.

عطية الزهراني ، الطبعة الأولى ١٤١٠ هـ ، دار الراية للنشر والتوزيع .

(٢٠٥) السنة ومكانتها في التشريع الاسلامي ، د. الشيخ مصطفى السباعي ، الطبعة الرابعة ١٤٠٥ هـ ، المكتب الاسلامي .

(٢٠٦) سؤالات أبو عبد الرحمن السلمى في الجرح والتعديل ، الدارقطني دراسة وتحقيق سليمان آتشي ، دارالعلوم ، ١٤٠٨ هـ .

(٢٠٧) سؤالات حمزة بن يوسف السهمي في الجرح والتعديل ، الدارقطني

وغيره من المشايخ ، دراسة وتحقيق موفق بن عبد الله بن عبد القادر ،

الطبعة الأولى ١٤٠٤ هـ ، مكتبة المعارف .

- (٢٠٨) سؤالات محمد بن عثمان بن أبي شيبة في الجرح والتعديل ، على بن المديني ، دراسة وتحقيق موفق بن عبد الله بن عبد القادر ، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ ، مكتبة المعارف .
- (٢٠٩) سورة الإسراء والأهداف التي ترمى إليها ، د. السيد محمد علي النمر ، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ ، دار المطبوعات الحديثة .
- (٢١٠) سيد ولد آدم ، د. عبد الفتاح بن حسين راوه المكي ، ط / ١٣٩٨هـ ، مكتبة عالم الفكر .
- (٢١١) سير أعلام النبلاء ، الذهبي ، تحقيق وتخريج شعيب الأرناؤوط ، الطبعة الرابعة ١٤٠٦هـ ، مؤسسة الرسالة .
- (٢١٢) السيرة النبوية الصحيحة ، د. أكرم ضياء العمري ، ط / الخامسة ، ١٤١٣هـ / ١٩٩٣م ، مكتبة العلوم والحكم .

(ش)

- (٢١٣) الشفا بتعريف حقوق المصطفى ، القاضي عياض ، تحقيق على محمد البجاوي ، دار الكتاب العربي ، بيروت .
- (٢١٤) شرح أسماء الله الحسنى ، فخر الدين الرازي ، راجعه وقدم له وعلق عليه طه عبد الرؤوف سعد ، الطبعة الثانية ١٤١٠هـ ، دار الكتاب العربي .
- (٢١٥) شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة من الكتاب والسنة وإجماع الصحابة والتابعين ومن بعدهم ، أبو القاسم هبة الله بن الحسن بن منصور الطبري ، تحقيق د. أحمد سعد حمدان ، دار طيبة .
- (٢١٦) شرح الأصول الخمسة ، القاضي عبد الجبار ، تعليق أحمد بن الحسين ابن أبي هاشم ، حققه وقدم له د. عبد الكريم عثمان ، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ ، أم القرى للطباعة والنشر ، مكتبة وهبة .
- (٢١٧) شرح أم البراهين ، أحمد عيسى الأنصاري ، المكتبة الثقافية .

- (٢١٨) شرح أم البراهين على السنوسية ، أحمد بن عيسى الأنصارى ، مكتبة ومطبعة محمد على صبيح وأولاده ١٣٨٨ هـ .
- (٢١٩) شرح البخارى للكرمانى ، دار الفكر .
- (٢٢٠) شرح البردة للبوصيرى ، ابراهيم الباجورى ، تحقيق عبد الرحمن حسن محمود ، ط / الثانية ١٤١٣ / ١٩٩٣ م ، مكتبة الآداب ، القاهرة .
- (٢٢١) شرح جوهرة التوحيد المسمى بتحفة المريد ، إبراهيم بن محمد البيجورى ، الطبعة الأولى ١٤٠٣ هـ ، دار الكتب العلمية .
- (٢٢٢) شرح حديث الزول ، ابن تيمية ، تحقيق وتعليق محمد بن عبد الرحمن الخميس ، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ دار العاصمة .
- (٢٢٣) شرح الخريدة فى علم التوحيد ، أبو البركات سيدى أحمد الدردير ، تصحيح وتعليق حسين عبد الرحيم مكى ، مكتبة ومطبعة محمد على صبيح وأولاده .
- (٢٢٤) شرح السنة ، البرهاري ، دراسة وتحقيق أبو ياسر خالد بن قاسم الردادى ، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ ، مكتبة الغرباء الأثرية ، دار الحسن .
- (٢٢٥) شرح السنة ، البغوى ، تحقيق زهير الشاويش وشعيب الأرنؤوط ، الطبعة الثانية ١٤٠٣ هـ ، المكتب الاسلامى .
- (٢٢٦) شرح صحيح مسلم ، أبو عبد الله الأبي ، اكمال اكمال المعلم ، مكتبة طبرية .
- (٢٢٧) شرح صحيح مسلم للنووى ، دار الريان .
- (٢٢٨) شرح الصدور بشرح حال الموتى والقبور ، جلال الدين السيوطى شرح وتعليق محمد حسن الحمصى ، الطبعة الثالثة ١٤٠٧ هـ ، مؤسسة الإيمان ، دار الرشيد .
- (٢٢٩) شرح العقائد النسفية ، سعد الدين التفتازانى ، تحقيق د. أحمد حجازى السقا ، الطبعة الأولى ١٤٠٧ هـ ، مكتبة الكليات الأزهرية ، مطبعة موراقتلى .

(٢٣٠) شرح العقيدة الأصفهانية ، ابن تيمية ، قدم له وعرف به حسنين محمد مخلوف ، دار الكتب الحديثة .

(٢٣١) شرح العقيدة الطحاوية ، لابن أبي العز الحنفي ، حققه وخرج أحاديث وعلق عليه بشير محمد عيون ، الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ ، مكتبة دار البيان .

(٢٣٢) شرح العقيدة الطحاوية ، لابن أبي العز الحنفي ، حققه وعلق عليه وخرج أحاديثه وقدم له د. عبد الله بن عبد المحسن التركي ، شعيب الأرنؤوط ، الطبعة الخامسة ١٤١٣ هـ ، مؤسسة الرسالة .

(٢٣٣) شرح العقيدة الطحاوية ، لابن أبي العز الحنفي ، حققه وراجعته جماعة من العلماء ، تخريج محمد ناصر الدين الألباني ، الطبعة الثامنة ١٤٠٤ هـ / ١٩٨٤ م ، المكتب الإسلامي .

(٢٣٤) شرح العقيدة الطحاوية المسماه "بيان السنة والجماعة" ، عبد الغنى الغنيمي الميداني الحنفي الدمشقي ، حققه وعلق عليه محمد مطيع الحافظ ، محمد رياض المالح ، الطبعة الثانية ١٤٠٢ هـ ، دار الفكر .

(٢٣٥) شرح العقيدة الواسطية لشيخ الاسلام ابن تيمية ، محمد خليل هراس ضبط نصه وخرج أحاديثه علوى السقاف ، الطبعة الأولى ١٤١١ هـ ، دار الهجرة .

(٢٣٦) شرح فصوص الحكم ، عبد الرزاق القاشاني ، شركة ومكتبة ومطبعة البابي الحلبي وأولاده ، ١٤٠٨ هـ .

(٢٣٧) شرح الفقه الاكبر ضمن الرسائل السبعة في العقائد ، أبو منصور الماتريدي ، الطبعة الثالثة ١٤٠٠ هـ ، دار المعارف العثمانية .

(٢٣٨) شرح القصيدة النونية المسماة الكافية الشافية في الانتصار للفرقة الناجية ، ابن القيم ، شرح د. محمد خليل هراس ، مكتبة ابن تيمية ١٤٠٧ هـ .

(٢٣٩) شرح الكافية الشافية ، جمال الدين بن مالك ، حققه وقدم له د.عبد المنعم أحمد هريدي ، دار المأمون للتراث .

- (٢٤٠) شرح كتاب التوحيد من صحيح البخارى ، عبد الله بن محمد الغنيمان ، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ ، مكتبة الدار بالمدينة المنورة .
- (٢٤١) شرح كتاب الفقه الأكبر ، الملا على القارى الحنفى ، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ ، دار الكتب العلمية .
- (٢٤٢) شرح مشكل الآثار ، أبو جعفر أحمد بن محمد الطحاوى ، تحقيق وضبط وتخريج وتعليق شعيب الأرناؤوط ، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ ، مؤسسة الرسالة .
- (٢٤٣) شرح المقاصد ، سعد الدين التفتازانى ، تحقيق وتعليق مع مقدمة فى علم الكلام ، د. عبد الرحمن عميرة ، تصدير صالح موسى شرف ، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ ، مؤسسة الكتب الثقافية .
- (٢٤٤) شرح مقدمة ابن أبى زيد القيروانى فى العقيدة ، الأمين الحاج محمد أحمد ، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ ، مكتبة دار المطبوعات الحديثة .
- (٢٤٥) شرح النسفية فى العقيدة الاسلامية ، د. عبد الملك عبد الرحمن السعيدى ، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ ، دار مكتبة الأنبار ، مطبعة خلود .
- (٢٤٦) الشرح والإبانة على أصول السنة والديانة ومجانبة المخالفين ومباينة أهل الأهواء المارقين ، عبيد الله محمد بن بطة العكبرى ، دراسة وتحقيق وتعليق د. رضا بن نعيان معطى ، المكتبة الفيصلية ، دار التوفيق النموذجية ١٤٠٤هـ .
- (٢٤٧) الشريعة ، أبو بكر محمد بن الحسين الآجرى ، تحقيق محمد حامد الفقى ، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ ، دار السلام .
- (٢٤٨) شفاء السقام فى زيارة خير الأنام ، تقى الدين السبكى ، لجنة التراث العربى .

(ص)

- (٢٤٩) الصارم المسلول على شاتم الرسول ، ابن تيمية ، تحقيق محمد محيى الدين عبد الحميد ، عالم الكتب ١٤٠٢هـ .

- (٢٥٠) الصارم المنكى فى الرد على السبكى ، محمد بن أحمد بن عبد الهادى حقه وخارج أحاديثه وعلق عليه أبو عبد الرحمن السلفى عقيل بن محمد بن زيد اليمانى ، قدم له فضيلة العلامة أبو عبد الرحمن مقبل بن هادى الوادعى ، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ ، مؤسسة الريان .
- (٢٥١) صحيح حادى الأرواح ، ابن القيم ، تخريج واختصار عبد الحميد أحمد الدخاخنى ، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ .
- (٢٥٢) صحيح سنن ابن ماجه ، محمد ناصر الدين الألبانى ، اشراف زهير الشاويش ، الطبعة الثالثة ١٤٠٨هـ ، مكتب التربية العربى .
- (٢٥٣) صحيح سنن أبى داود ، محمد ناصر الدين الألبانى ، اختصار أسانيدہ وعلق عليه وفهرسه زهير الشاويش ، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ ، مكتب التربية العربى .
- (٢٥٤) صحيح سنن الترمذى ، محمد ناصر الدين الألبانى ، اشراف زهير الشاويش ، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ ، مكتب التربية العربى .
- (٢٥٥) صحيح السيرة النبوية المسماه السيرة الذهبية ، محمد بن رزق بن طرهونى السلمى ، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ ، مكتبة ابن تيمية .
- (٢٥٦) الصحيح المسند من دلائل النبوة ، مقبل بن هادى الوادعى ، مكتبة ابن تيمية ، هجر للطباعة والنشر ١٤٠٧هـ .
- (٢٥٧) صحيح سنن النسائى ، محمد ناصر الدين الألبانى ، تعليق زهير الشاويش ، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ ، مكتب التربية العربى .
- (٢٥٨) صريح السنة ، أبو جعفر محمد بن جرير الطبرى ، حقه وعلق عليه بدر بن يوسف المعتوق ، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ ، دار الخلفاء للكتاب الاسلامى .
- (٢٥٩) الصفات الإلهية فى الكتاب والسنة النبوية فى ضوء الإثبات والتزیه محمد أمان بن على الجامى ، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ ، الجامعة الاسلامية .
- (٢٦٠) الصفدية ، ابن تيمية ، تحقيق د. محمد رشاد سالم ، مكتبة ابن تيمية .

- (٢٦١) صفوة الآثار والمفاهيم من تفسير القرآن العظيم ، عبد الرحمن بن محمد الدوسري ، الطبعة الأولى ١٤٠٢ هـ ، مكتبة دار الأرقم .
- (٢٦٢) الصواعق المرسلة الشهائية على شبه الداحضة الشامية ، سلميان بن سحمان النجدي الحنبلي ، حققها عبد السلام بن برجس بن ناصر آل عبد الكريم ، النشرة الأولى ١٤٠٩ هـ ، دار العاصمة .
- (٢٦٣) الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة ، ابن القيم ، حققه وخرج أحاديثه وعلق عليه د. علي بن محمد الدخيل الله ، النشرة الأولى ١٤٠٨ هـ ، دار العاصمة .
- (٢٦٤) صيانة الإنسان عن وسوسة الشيخ دحلان ، محمد بشير السهسواني الهندي ، مكتبة ابن تيمية ، مكتبة العلم بجدة ، الطبعة الرابعة ١٤١٠ هـ .

(ض)

- (٢٦٥) الضعفاء والمتروكون ، للدارقطني ، دراسة وتحقيق موفق بن عبد الله ابن عبد القادر ، الطبعة الأولى ١٤٠٤ هـ ، مكتبة المعارف .
- (٢٦٦) ضعيف سنن ابن ماجه ، محمد ناصر الدين الألباني ، اشراف وتعليق زهير الشاويش ، الطبعة الأولى ١٤٠٨ هـ ، المكتب الاسلامي .
- (٢٦٧) ضعيف سنن أبي داود ، محمد ناصر الدين الألباني ، اشراف وتعليق زهير الشاويش ، الطبعة الأولى ١٤١٢ هـ ، المكتب الاسلامي .
- (٢٦٨) ضعيف سنن الترمذي ، محمد ناصر الدين الألباني ، اشراف وتعليق زهير الشاويش ، الطبعة الأولى ١٤١١ هـ ، المكتب الاسلامي .
- (٢٦٩) ضعيف سنن النسائي ، محمد ناصر الدين الألباني ، الطبعة الأولى ١٤١١ هـ ، مكتبة المعارف .
- (٢٧٠) ضوء الساري إلى معرفة رؤية الباري عز وجل ، لابن شامة المقدسي تحقيق د. أحمد عبد الرحمن الشريف ، مطبعة دار التأليف ، دار الصحوة ١٤٠٥ هـ .

(ط)

- (٢٧١) الطبقات ، أبو عمر خليفة بن خياط العصفري ، تحقيق وتقديم د. أكرم ضياء العمرى ، الطبعة الثانية ١٤٠٢ هـ ، دار طيبة .
- (٢٧٢) طبقات الشافعية الكبرى ، عبد الوهاب بن على السبكي ، تحقيق عبد الفتاح محمد الحلو ، محمود محمد الطناحي ، دار إحياء الكتب العربية .
- (٢٧٣) طبقات النحاه واللغويين ، تقى الدين الأسدى الشافعى ، تحقيق محسن عياض ، العراق ، مطبعة النعمان عام ١٩٧٣م / ١٩٧٤م .

(ع)

- (٢٧٤) عارضة الأحوذى بشرح صحيح الترمذى ، ابن العربى المالكى ، دار الكتب العلمية .
- (٢٧٥) عجائب الآثار فى التراجم والأخبار ، عبد الرحمن الجبرقى ، دار الفارس ، بيروت .
- (٢٧٦) عقائد السلف للأئمة ، أحمد بن حنبل والبخارى وابن قتيبة وعثمان الدارمى ، تحقيق د. على سامى النشار ، عمار جمعى الطالبى ، منشأة المعارف بالاسكندرية ، مكتبة الآثار السلفية .
- (٢٧٧) العقائد السلفية بأدلتها النقلية والعقلية ، أحمد بن حجر البنعللى ، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ ، دار الكتب القطرية .
- (٢٧٨) عقيدة الإمام ابن قتيبة ، د. على بن نفيى العليانى ، الطبعة الأولى ، مكتبة الصديق .
- (٢٧٩) عقيدة السلف وأصحاب الحديث أو الرسالة فى اعتقاد أهل السنة وأصحاب الحديث والأئمة ، أبو عثمان اسماعيل بن عبد الرحمن الصابونى ، دراسة وتحقيق د. ناصر بن عبد الرحمن بن محمد الجديى ، النشرة الأولى ١٤١٥ هـ ، دار العاصمة .

(٢٨٠) العقيدة السلفية في كلام رب البرية وكشف أباطيل المبتدعة الردية
عبد الله بن يوسف الجديع ، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ ، طبع في مطابع
دار السياسة الكويتية .

(٢٨١) العقيدة للإمام أحمد بن حنبل ، أبو بكر الخلال ، دراسة وشرح
وتحقيق عبد العزيز عز الدين السيروان ، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ ، دار
قتيبة .

(٢٨٢) علم أصول البدع ، على حسن عبد الحميد ، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ ،
دار الراية .

(٢٨٣) علم الكلام على مذهب أهل السنة والجماعة ، ابن حزم الأندلسي ،
تحقيق د. أحمد حجازي السقا ، الطبعة الثانية ١٤١٠هـ ، دار الجيل ،
المكتب الثقافي .

(٢٨٤) علو الله على خلقه ، د. موسى بن سليمان الدويش ، الطبعة الأولى
١٤٠٧هـ ، عالم الكتب ، مكتبة العلوم والحكم .

(٢٨٥) العلو للعلی الغفار في صحيح الأخبار وسقيمها ، شمس الدين محمد
الذهبي ، ضبط وتقديم وتحقيق عبد الرحمن محمد عثمان ، الطبعة
الثانية ١٣٨٨هـ ، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع .

(٢٨٦) العين ، أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد الفراهيدي ، تحقيق د.
مهدى المخزومي ، د. إبراهيم السامرائي ، ط ١٩٨٠م ، دار الرشيد
للنشر ، وزارة الثقافة والإعلام ، الجمهورية العراقية .

(٢٨٧) العين والأثر في عقائد أهل الأثر ، عبد الباقي المواهبي الحنبلي ،
تحقيق وتعليق عصام رواس قلعجي ، راجعه عبد العزيز رباح ،
الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ ، دار المأمون للتراث .

(٢٨٨) عيون الأخبار ، محمد بن شاكر بن أحمد الكتبي ، تحقيق حسام
الدين القدسي ، مكتبة النهضة المصرية .

(غ)

- (٢٨٩) غرائب القرآن ورغائب الفرقان ، نظام الدين الحسن بن محمد بن الحسين القمى النيسابورى ، ط/الأولى ١٣٨٤هـ ، تحقيق ومراجعة ابراهيم عطوة عوض ، مطبعة مصطفى البابى الحلبي بمصر .
- (٢٩٠) الغنية فى أصول الدين ، أبى سعيد عبد الرحمن النيسابورى ، تحقيق عماد الدين أحمد حيدر ، مؤسسة الكتب الثقافية ، ط/الأولى ١٤٠٦هـ .

(ف)

- (٢٩١) فتاوى ، ابن حجر العسقلانى ، تحقيق ودراسة محمد تامر ، دار الصحابة للتراث ، ط/الأولى ١٤١٠هـ .
- (٢٩٢) فتاوى الإمام النووى المسماه بالمسائل المنثورة ، علاء الدين ابن العطار ، حققه وعلق عليه فضيلة الشيخ محمد الحجار ، مكتبة دار الدعوة بـ حلب ، طبع فى المطبعة العربية ، حلب ، ط/الثانية ١٣٩٨هـ .
- (٢٩٣) فتاوى اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء ، جمع أحمد بن عبد الرزاق الدويش ، الطبعة الأولى ١٤١١هـ ، دار العاصمة .
- (٢٩٤) فتح البارى بشرح صحيح البخارى ، ابن حجر العسقلانى ، راجعه قصى محب الدين الخطيب ، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ ، دار الريان للتراث .
- (٢٩٥) فتح البارى شرح صحيح البخارى ، ابن رجب الحنبلى ، تحقيق مجموعة ، ط/الأولى ١٤٠٧هـ/١٩٩٦م ، الناشر مكتبة الغرباء الأثرية .
- (٢٩٦) فتح البيان فى مقاصد القرآن ، صديق حسن خان ، مطبعة العاصمة القاهرة ، الناشر عبد الحى على محفوظ .
- (٢٩٧) الفتح الربانى لترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل الشيبانى ، مع مختصر شرحه بلوغ الأمانى من أسرار الفتح الربانى ، أحمد عبد الرحمن البنا الساعاتى ، دار الشهاب .
- (٢٩٨) فتح القدير الجامع بين فنى الرواية والدراية من علم التفسير ، محمد ابن على بن محمد الشوكانى ، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ ، دار الخير .

- (٢٩٩) الفتوحات الإلهية بتوضيح تفسير الجلالين للدقائق الحفية ، سليمان ابن عمر العجيلي الشافعي ، دار الفكر .
- (٣٠٠) الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ، ابن تيمية ، حققه وخرج أحاديثه وعلق عليه د. عبد الرحمن بن عبد الكريم اليحيى ، دار طويق للنشر والتوزيع ، ط/الأولى ١٤١٤ هـ .
- (٣٠١) الفرق بين الفرق ، عبد القاهر بن طاهر بن محمد البغدادى تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد ، المكتبة العصرية ١٤١٣ هـ .
- (٣٠٢) الفصل فى الملل والأهواء والنحل ، لابن حزم ، تحقيق د. محمد ابراهيم نصر ، د. عبد الرحمن عميرة ، شركة مكاتب عكاظ ، ط/الأولى ١٤٠٢ هـ .
- (٣٠٣) فضل زيارة القبور وأحكام المقبول منها والمحذور والمشروع المعروف والمنكور ومايتعلق بذلك من المحدثات المؤديات إلى الآثام والفجور علاء الدين بن العطار ، تحقيق وتعليق أحمد بن أحمد العيسوى ، دار الصحابة للتراث ، ط/الأولى ١٤١٢ هـ .
- (٣٠٤) الفقه الاسلامى وأدلته ، د. وهبة الزحيلي ، ط/الثانية ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م ، دار الفكر .
- (٣٠٥) الفكر الصوفي فى ضوء الكتاب والسنة ، عبد الرحمن عبد الخالق ، الطبعة الثالثة ١٤٠٦ هـ ، مكتبة ابن تيمية .
- (٣٠٦) فلسفة ابن رشيد ، ابن رشيد ، تحقيق لجنة إحياء التراث العربى فى دار الآفاق الجديدة ، الطبعة الأولى ١٤٠٢ هـ ، دار الآفاق الجديدة ، طبع على مطابع دار السراج .
- (٣٠٧) فى التوحيد ، أبورشيد سعيد بن محمد النيسابورى ، تحقيق د. محمد عبد الهادى أبو ريذة ، المؤسسة المصرية العامة ، مطبعة دار الكتب والوثائق القومية ١٣٨٥ هـ .
- (٣٠٨) فى ظلال القرآن ، سيد قطب ، الطبعة الشرعية العاشرة ، ١٤٠٢ هـ ، دار الشروق .

(ق)

(٣٠٩) القائد إلى تصحيح العقائد ، عبد الرحمن بن يحيى المعلمى ، علق عليه محمد ناصر الدين الألبانى ، الطبعة الثالثة ١٤٠٤هـ ، المكتب الاسلامى .

(٣١٠) القاعدة المراكشية ، ابن تيمية ، تحقيق د. ناصر ابن سعد الرشيد ، الأستاذ رضا بن نعلان معطى ، دار طيبة .

(٣١١) القاموس المحيط ، مجد الدين الفيروز ابادى ، دار الحديث ، القاهرة .

(٣١٢) القبر عذابه ونعيمه ، حسين العوايشة ، الطبعة الأولى ١٩٩٠م ، دار الإسرائ ، مطابع النورباك .

(٣١٣) قراءة جديدة للسيرة النبوية ، د. محمد رواس قلعه جى ، ط / الثانية ١٤٠٤هـ / ١٩٨٤م ، دار البحوث العلمية للنشر والتوزيع .

(٣١٤) القرآنيون وشبهاتهم حول السنة ، خادم حسين الهى بخش ، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ ، مكتبة الصديق .

(٣١٥) القلائد فى تصحيح العقائد ، أحمد بن يحيى بن المرتضى المعتزلى ، حققه وقدم له وأعدده د. البيروصرى نادر ، دار المشرق ، المطبعة الكاثوليكية ١٩٨٥م .

(٣١٦) قواعد العقائد ، الغزالى ، تحقيق وتعليق موسى محمد على ، الطبعة الثانية ١٤٠٥هـ ، عالم الكتب .

(٣١٧) قوت القلوب ، أبو الفرج المكى ، مطبعة الأنوار المحمدية ١٤٠٥هـ .

(٣١٨) القول البليغ فى التحذير من جماعة التبليغ ، حمود بن عبد الله ابن حمود التويجى ، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ ، دار الصميعى للنشر والتوزيع .

(ك)

(٣١٩) الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة ، الذهبي ، تحقيق وتعليق عزت على عبده عطية ، موسى محمد على الموشى ، دار الكتب الحديثة ، مؤسسة قرطبة .

(٣٢٠) الكامل في التاريخ ، ابن الأثير ، تحقيق أبي الفداء عبد الله القاصي الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ ، دار الكتب العلمية ، بيروت .

(٣٢١) الكامل في ضعفاء الرجال ، ابن عدى ، الطبعة الثالثة ، ١٤٠٩هـ / ١٩٨٨م ، دار الفكر ، بيروت .

(٣٢٢) كشف الأستار عن زوائد البزار على الكتب الستة ، نور الدين على ابن أبي بكر الهيثمي ، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي ، الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ ، مؤسسة الرسالة .

(٣٢٣) الكواكب النيرات في معرفة من اختلط من الرواة الثقات ، ابن الكيال الشافعي ، تحقيق حمدي عبد المجيد السلفي ، الطبعة الثانية ١٤٠٧هـ ، عالم الكتب ، مكتبة النهضة العربية .

(٣٢٤) الكواكب النيرات في معرفة من اختلط من الرواة الثقات ، ابن الكيال الشافعي ، تحقيق كمال يوسف الحوت ، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ دار الكتب العلمية .

(٣٢٥) الكوكب الأنور على عقد الجواهر في مولد النبي الأزهر صلى الله عليه وسلم ، جعفر البرزنجي ، ١٣١٠هـ ، المطبعة الميمنية بمصر .

(ل)

(٣٢٦) لسان العرب ، أبو الفضل جمال الدين ابن منظور ، دار صادر .

(٣٢٧) لسان الميزان ، ابن حجر العسقلاني ، الطبعة الأولى ، دار الكتاب الاسلامي .

(٣٢٨) لطائف الإشارات ، للقشيري ، قدم له وحققه وعلق عليه د. ابراهيم بسيوني ، دار الكتاب العربي للطباعة والنشر بالقاهرة .

- (٣٢٩) لطائف المعارف فيما المواسم العام من الوظائف ، ابن رجب ، حققه ياسين محمد السواس ، الطبعة الأولى ١٤١٣ هـ ، دار ابن كثير .
- (٣٣٠) لمع الأدلة في قواعد عقائد أهل السنة والجماعة ، عبد الملك الجويني تقديم وتحقيق د. فوقية حسين محمود ، راجع التحقيق د. محمد الخضير ، الطبعة الثانية ١٤٠٧ هـ ، عالم الكتب .
- (٣٣١) لوائح الأنوار السنية ولوائح الأفكار السنية ، محمد بن أحمد بن سالم الحنبلي ، دراسة وتحقيق عبد الله بن محمد بن سليمان البصري ، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ ، مكتبة الرشد .
- (٣٣٢) لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية شرح الدرر المضية في عقيدة الفرقة المرضية ، محمد بن أحمد السفاريني ، المكتب الاسلامي ، الطبعة الثانية ١٤٠٥ هـ .

(م)

- (٣٣٣) الماتريدية دراسة وتقويما ، أحمد بن عوض الله بن داخل اللهبي الحربي ، النشرة الأولى ١٤١٣ هـ ، دار العاصمة .
- (٣٣٤) الماتريدية وموقفهم من توحيد الأسماء والصفات لشمس الأفغانى ، الطبعة الأولى ١٤١٣ هـ ، مكتبة الصديق .
- (٣٣٥) مجمع البحرين في زوائد المعجمين ، نور الدين الهيثمي ، تحقيق عبد القدوس بن محمد نذير ، الطبعة الأولى ١٤١٣ هـ ، مكتبة الرشد .
- (٣٣٦) مجموعة الرسائل الكبرى ، ابن تيمية ، الطبعة الثانية ١٣٩٢ هـ ، دار إحياء التراث العربي .
- (٣٣٧) مجموعة الرسائل والمسائل ، ابن تيمية ، علق عليها وصححها جماعة من العلماء بإشراف الناشر ، الطبعة الأولى ١٤٠٣ هـ ، دار الكتب العلمية .

(٣٣٨) مجموعة الرسائل والمسائل النجدية لبعض علماء نجد الأعلام ، عبد السلام بن برجس بن ناصر آل عبد الكريم ، الطبعة الثانية ١٤٠٩هـ ، دار العاصمة .

(٣٣٩) مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ، نور الدين الهيثمي ، مؤسسة المعارف ١٤٠٦هـ .

(٣٤٠) مجموع الفتاوى ، ابن تيمية ، جمع وترتيب عبد الرحمن بن محمد ابن قاسم النجدى ، مكتبة النهضة الحديثة ، إدارة المساحة العسكرية بالقاهرة ١٤٠٤هـ .

(٣٤١) مجموع فتاوى ورسائل محمد بن صالح العثيمين ، جمع وترتيب فهد ابن ناصر بن إبراهيم السبحان ، طبعة ١٤١٣هـ ، دار الوطن .

(٣٤٢) المحرر الوجيز فى تفسير الكتاب العزيز ، أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عطية الأندلسى ، تحقيق المجلس العلمى بتارودانت ، مكتبة ابن تيمية ١٤١٣هـ .

(٣٤٣) المحصل وهو محصل أفكار المتقدمين والمتأخرين من الحكماء والمتكلمين ، فخر الدين الرازى ، تقديم وتحقيق د. حسين أتاى ، الطبعة الأولى ١٤١١هـ ، مكتبة دار التراث .

(٣٤٤) المحكم والمحيط الأعظم ، على بن اسماعيل بن سيده ، تحقيق مصطفى السقا ، د. حسين نصار ، الطبعة الأولى ١٣٧٧هـ ، معهد المخطوطات بجامعة الدول العربية .

(٣٤٥) المحيط بالتكليف ، القاضى عبد الجبار ، جمع الحسن بن أحمد بن متوية ، تحقيق عمر السيد عزمى ، مراجعة د. أحمد فؤاد الأهوانى ، المؤسسة المصرية العامة للتأليف والنشر ، الدار المصرية .

(٣٤٦) المحيط فى اللغة ، الصاحب اسماعيل بن عباد ، تحقيق محمد حسن آل ياسين ، ط/الأولى ١٤١٤هـ ، عالم الكتب .

- (٣٤٧) المختار في أصول السنة ، أبو على الحسن بن أحمد بن عبد الله الحنبلي البغدادي ، تحقيق عبد الرزاق بن عبد المحسن البدر ، الطبعة الأولى ١٤١٣ هـ ، دار الحرمين للطباعة ، مكتبة العلوم والحكم .
- (٣٤٨) مختصر الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة ، ابن القيم ، اختصره محمد بن الموصلي ، الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ ، دار الكتب العلمية .
- (٣٤٩) مختصر العلو للعلو الغفار ، اختصره وحققه وعلق عليه وخرج آثاره محمد ناصر الدين الألباني ، الطبعة الأولى ١٤٠١ هـ ، المكتب الإسلامي .
- (٣٥٠) مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين ، ابن القيم ، تحقيق محمد حامد الفقى ، دار الكتاب العربى .
- (٣٥١) مرقة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح ، الملا على القارى ، تقديم خليل الميس ، تعليق وتخريج وتصنيف صدق محمد جميل العطار ، دار الفكر بيروت ، ١٤١٢ هـ .
- (٣٥٢) مرويات الإمام أحمد بن حنبل في التفسير ، حكمت بشير ياسين ومجموعة ، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ ، مكتبة المؤيد .
- (٣٥٣) المسائل الخمسون في أصول الدين ، فخر الدين الرازى ، تحقيق د. أحمد حجازى السقا ، الطبعة الثانية ١٤١٠ هـ ، دار الجيل ، المكتب الثقافى .
- (٣٥٤) المسائل والرسائل المروية عن الإمام أحمد بن حنبل في العقيدة ، جمع وتحقيق ودراسة عبد الله بن سلمان بن سالم الأحمدي ، الطبعة الأولى ١٤١٢ هـ ، دار طيبة .
- (٣٥٥) المسائرة في علم الكلام والعقائد التوحيدية المنجية في الآخرة ، الكمال بن الهمام الحنفى ، راجع أصولها وعلق عليها عبد الحميد محي الدين محمد ، الطبعة الأولى ، المطبعة المحمودية التجارية بمصر .
- (٣٥٦) المستدرك على الصحيحين ، أبو عبد الله محمد النيسابورى ، تحقيق مصطفى عبد القادر عطا ، الطبعة الأولى ١٤١١ هـ ، دار الكتب العلمية .

(٣٥٧) مسند أبي داود الطيالسي ، سليمان بن داود الجارود الطيالسي ، دار المعرفة .

(٣٥٨) مسند أبي يعلى الموصلي ، أحمد بن علي التميمي ، تحقيق حسين سليم أسد ، الطبعة الثانية ١٤١٠هـ ، دار المأمون للتراث .

(٣٥٩) مسند الإمام أحمد بن حنبل وبهامشه كثر العمال في سنن الأقوال والأفعال ، المكتب الاسلامي ودار صادر ، بيروت .

(٣٦٠) مسند الإمام أحمد بن حنبل ، اشراف سمير طه المجذوب ، إعداد محمد سليم ابراهيم سمارة ومجموعة ، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ ، المكتب الاسلامي .

(٣٦١) المسند ، للإمام أحمد بن حنبل ، تحقيق أحمد محمد شاكر ، ط/الثالثة ١٣٦٨هـ/١٩٤٩م ، دار المعارف للطباعة والنشر بمصر .

(٣٦٢) مشارق أنوار العقول ، عبد الله بن حميد السالمى ، تصحيح وتعليق أحمد بن حمد الخليلي ، حقق نصوصه وخرج أحاديثه د. عبد الرحمن عميرة ، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ ، دار الجليل .

(٣٦٣) مشتهى الخارف الجاني في رد زلقات التجاني الجاني ، محمد الخضر الجكني الشنقيطي ، الطبعة الثانية ١٤١٤هـ ، دار البشير .

(٣٦٤) مشكاة المصابيح ، محمد بن عبد الله الخطيب التبريزي ، تحقيق محمد ناصر الدين الألباني ، الطبعة الثالثة ١٤٠٥هـ ، المكتب الاسلامي .

(٣٦٥) مشكلات الأحاديث النبوية وبيانها ، عبد الله بن علي النجدي القصيمي ، مراجعة وتحقيق خليل الميس ، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ ، دار القلم .

(٣٦٦) مشكل الحديث وبيانها ، أبو بكر بن فورك ، تحقيق وتعليق موسى محمد علي ، الطبعة الثانية ١٤٠٥هـ ، عالم الكتب .

(٣٦٧) المصادر العامة للتلقى عند الصوفية عرضا ونقدا ، صادق سليم صادق الطبعة الأولى ١٤١٥هـ ، مكتبة الرشد .

(٣٦٨) مصباح الزجاجة في زوائد ابن ماجه ، أحمد بن أبي بكر البوصيري تحقيق وتعليق موسى محمد علي ، د. عزت علي عطية ، دار الكتب الحديثة .

(٣٦٩) مصباح الظلام في الرد على من كذب على الشيخ الإمام ، عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ ، تقديم ومراجعة اسماعيل بن سعد بن عتيق ، دار الهداية .

(٣٧٠) المصحف المفسر ، محمد فريد وجدى ، الطبعة الثالثة ١٣٤٤هـ ، مطبعة دائرة معارف القرن العشرين .

(٣٧١) المصنف ، عبد الرزاق الصنعاني ، تحقق حبيب الرحمن الأعظمي ، الطبعة الثانية ١٤٠٣هـ ، المكتب الاسلامي .

(٣٧٢) المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية ، ابن حجر العسقلاني ، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي ، دار الباز .

(٣٧٣) معارج القبول بشرح سلم الوصول إلى علم الأصول ، حافظ بن أحمد حكيم ، ضبط نصه وعلق عليه وخرج أحاديثه عمر بن محمود

أبو عمر ، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ ، دار ابن القيم للنشر والتوزيع .
(٣٧٤) معالم أصول الدين ، فخر الدين الرازي ، راجعه وقدم له وعلق عليه طه عبد الرؤوف سعد ، دار الكتاب العربي ١٤٠٤هـ .

(٣٧٥) معاني القرآن الكريم ، أبو جعفر النحاس ، تحقيق محمد علي الصابوني ، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ ، مطبوعات جامعة أم القرى .

(٣٧٦) المعتزلة وأصولهم الخمسة وموقف أهل السنة منها ، عواد بن عبد الله المعتق ، النشرة الأولى ١٤٠٩هـ ، دار العاصمة .

(٣٧٧) معجزات الرسول ، محمد متولى الشعراوى ، مؤسسة أخبار اليوم .

(٣٧٨) المعجم الكبير ، أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني ، تحقيق حمدى عبد المجيد السلفى ، الطبعة الثانية ، دار إحياء التراث العربى .

(٣٧٩) معجم مقاييس اللغة ، أبو الحسين أحمد بن فارس بن زكريا ، دار الفكر .

- (٣٨٠) معرفة الثقات ، العجلى ، ترتيب الهيثمي والسبكي ، دراسة وتحقيق عبد العليم عبد العظيم البستوى ، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ ، مكتبة الدار .
- (٣٨١) مغنى اللبيب عن كتب الأعاريب ، جمال الدين بن هشام الأنصارى حققه وعلق عليه د. مازن المبارك ، محمد على حمد الله ، راجعه سعيد الأفغانى ، الطبعة الخامسة ١٩٧٩م ، دار الفكر .
- (٣٨٢) المفهم ، شرح صحيح مسلم ، القرطبي ، تحقيق وضبط وفهرسة د. الحسينى أبو فرحة ومجموعة ، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ ، دار الكتاب المصرى ، دار الكتاب اللبنانى .
- (٣٨٣) مقالات الاسلاميين واختلاف المصلين ، أبو الحسن الأشعرى ، تصحيح هلموت ريتز ، الطبعة الثالثة ١٤٠٠هـ ، دار النشر فرانز شتاينزفيسبادن الطبعة الثالثة ١٤٠٠هـ .
- (٣٨٤) مقالات الكوثرى ، محمد زائد الكوثرى .
- (٣٨٥) المقصد الأسنى فى شرح معانى أسماء الله الحسنى ، الغزالى ، بعناية بسام عبد الوهاب الجابى ، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ ، الجفان والجابى .
- (٣٨٦) الملل والنحل ، أبو الفتح محمد بن عبد الكريم بن أبى بكر أحمد الشهرستانى ، تحقيق محمد سيد كيلانى ، دار المعرفة ١٤٠٤هـ .
- (٣٨٧) الملل والنحل ، أبو منصور عبد القاهر بن طاهر البغدادى ، حققه وقدم له وعلق عليه د. البير نصرى نادر ، دار المشرق ، الطبعة الثانية .
- (٣٨٨) المنتخب ، عبد بن حميد ، تحقيق وتعليق أبو عبد الله مصطفى بن العدوى شلباية ، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ ، دار الأرقم .
- (٣٨٩) منهاج السنة النبوية ، ابن تيمية ، تحقيق د. محمد رشاد سالم ، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ .
- (٣٩٠) منهج الإمام الشوكانى فى العقيدة ، عبد الله نومسوك ، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ ، مكتبة دار القلم والكتاب .
- (٣٩١) منهج المدرسة العقلية الحديثة فى التفسير ، د. فهد بن عبد الرحمن الرومى ، الطبعة الثالثة ١٤٠٧هـ ، مؤسسة الرسالة .

(٣٩٢) المنية والأمل ، القاضى عبد الجبار ، جمعه أحمد بن يحيى المرتضى
قدم له وحققه وعلق عليه د. عصام الدين محمد على ، دار المعرفة
الجامعية .

(٣٩٣) موافقة صحيح المنقول لصريح المعقول ، ابن تيمية ، الطبعة الأولى
١٤٠٥ هـ ، دار الكتب العلمية .

(٣٩٤) المواقف فى علم الكلام ، عبد الرحمن بن أمد الایحی ، عالم الكتب .

(٣٩٥) المواهب اللدنية بالمنح المحمدية ، أحمد بن محمد القسطلانى ، تحقيق
صالح أحمد الشامى ، الطبعة الأولى ١٤١٢ هـ ، المكتب الاسلامى .

(٣٩٦) الموجز ، أبو عمار عبد الكافى الأباضى ، خرج أحاديث وعلق على
نصوصه د. عبد الرحمن عميرة ، الطبعة الأولى ١٤١٠ هـ ، دار الجليل .

(٣٩٧) المورد فى عمل المولد ، أبو حفص تاج الدين الفاكهاني ، الطبعة
الأولى ١٤٠٧ هـ ، مكتبة المعارف .

(٣٩٨) الموضوعات ، أبو الفرج عبد الرحمن بن الجوزى ، ضبط وتحقيق
وتقديم عبد الرحمن محمد عثمان ، الطبعة الثانية ١٤٠٣ هـ ، دار الفكر

(٣٩٩) موقف ابن تيمية من الأشاعرة ، د. عبد الرحمن بن صالح المحمود
الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ ، مكتبة الرشد .

(٤٠٠) موقف المعتزلة من السنة النبوية ومواطن انحرافهم عنها ، أبو لبابة
حسين ، دار اللواء ، الطبعة الثانية ١٤٠٧ هـ .

(٤٠١) ميزان الاعتدال فى نقد الرجال ، الذهبى ، تحقيق على محمد البجاوى ،
دار المعرفة .

(ن)

(٤٠٢) النبوات ، ابن تيمية ، دار الفكر .

(٤٠٣) النبى محمد إنسان الإنسانية ونبي الأنبياء ، عبد الكريم الخطيب ،
الطبعة الثانية ١٣٩٥ هـ / ١٩٧٥ م ، دار المعرفة للطباعة والنشر .

- (٤٠٤) النحو الوافي ، عباس حسن ، الطبعة الثالثة ١٩٧٤م ، دار المعارف .
- (٤٠٥) نظرة عابرة في مزاعم من ينكر نزول عيسى عليه السلام قبل الآخرة ، محمد زاهد الكوثري ، الطبعة الثانية ١٤٠٨هـ ، دار الجيل للطباعة .
- (٤٠٦) نظم الدر في تناسب الآيات والسور ، برهان الدين أبو الحسن إبراهيم بن عمر البقاعي ، الطبعة الأولى ١٣٩٧هـ / ١٩٧٧م ، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية بجيدر آباد ، تحت مراقبة شرف الدين أحمد .
- (٤٠٧) نظم المتناثر من الحديث المتواتر ، أبو عبد الله سيدي محمد بن أبي الفيض الكتاني ، الطبعة الثانية ١٤٠٧هـ ، دار الكتب العلمية .
- (٤٠٨) نقض قول من تبع الفلاسفة في دعواهم أن الله لا داخل العالم ولا خارجه ، محمد بن عبد الرحمن الخميس ، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ ، دار الصميعي للنشر والتوزيع .
- (٤٠٩) النكت والعيون ، أبو الحسن علي بن حبيب الماوردي البصري ، تحقيق مقرر محمد ، راجعه د. عبد الستار أبو غدة ، الطبعة الأولى ١٤٠٢هـ / ١٩٨٢م طباعة مطابع مقهوى ، الكويت .
- (٤١٠) نهاية الإقدام في علم الكلام ، عبد الكريم الشهرستاني ، حرره وصححه الغروجيوم ، مكتبة المتنبي .
- (٤١١) نهاية الإيجاز في سيرة ساكن الحجاز ، رفاعة رافع ، ط / الأولى ، المدارس الملكية .
- (٤١٢) النهاية في غريب الحديث والأثر ، ابن الأثير ، تحقيق طاهر أحمد الزاوي ، محمود محمد الطناحي ، دار الباز .
- (٤١٣) النهاية في الفتن والملاحم ، أبو الفداء الحافظ ابن كثير الدمشقي ، تحقيق محمد أحمد عبد العزيز ، دار الحديث .
- (٤١٤) النهج الأسمى في شرح أسماء الله الحسنى ، محمد بن حمد الحمود ، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ ، مكتبة الإمام الذهبي .
- (٤١٥) نهر الذهب في تاريخ حلب ، كامل بن حسين البالسى الحلبي الغزي المطبعة المارونية ١٣٤٢هـ .

(٤١٦) نور المسرى فى تفسير آية الاسرا ، أبو شامة المقدسى ، تحقيق د.على حسين البواب ، مكتبة المعارف ١٤٠٦هـ .

(و)

(٤١٧) الوصية الكبرى ، رسالة شيخ الاسلام ابن تيمية إلى أتباع عدى بن مسافر الأموى ، تقديم وتعليق وتخريج محمد عبد الله النمر ، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ ، مكتبة الصديق للنشر والتوزيع .

(ى)

(٤١٨) يسألونك عن الروح ، فخر الدين الرازى ، دراسة وتحقيق محمد عبد العزيز الهلاوى ، مكتبة القرآن .

(٤١٩) اليوم الآخر رقم ٣ ، الجنة والنار ، د. عمر سليمان الأشقر ، مكتبة الفلاح ، الطبعة الثانية ١٤٠٨هـ .

(٤٢٠) اليوم الآخر رقم ١ ، القيامة الصغرى وعلامات القيامة الكبرى ، د. عمر سليمان الأشقر ، مكتبة الفلاح ، ط / الثانية ١٤٠٨هـ .

وغيرها من الكتب التى فات تقييدها وقد ذكرت فى الرسالة .

الرسائل العلمية (المطبوعة على الآلة الكاتبة) :

- (١) الابتهاج في الكلام على الإسراء والمعراج ، نجم الدين محمد بن أحمد الغيطي ، تحقيق وتعليق د. عمر بن مسعود العيد ، رسالة ماجستير ، جامعة الإمام .
- (٢) دراسة مرويات العهد المكي من سيرة النبي صلى الله عليه وسلم ، إعداد عادل عبد الغفور عبد الغني ، رسالة ماجستير مطبوعة على الآلة الجامعة الاسلامية .
- (٣) بيان تلبيس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية ، تحقيق وتعليق محمد ابن عبد العزيز بن علي الاحم ، رسالة دكتوراه ، جامعة الإمام .
- (٤) الروايات المسندة عند ابن كثير من كتب التفاسير المفقودة ، إعداد د. غالب بن محمد هواش الحامضي ، رسالة دكتوراه ، جامعة أم القرى .
- (٥) السيرة النبوية في الصحيحين وعند ابن اسحاق - دراسة مقارنة في العهد المكي ، سليمان بن محمد العودة ، رسالة دكتوراه ، جامعة الإمام .
- (٦) موقف شيخ الإسلام من المعتزلة ، قدرية عبد الحميد شهاب الدين ، رسالة دكتوراه ، جامعة أم القرى .

فهرس الموضوعات

الصفحة

.....	شكر وتقدير
أ مقدمة

الباب الأول

حقيقة الإسراء والمعراج

٤٧-٢	الفصل الأول : مفهوم الإسراء والمعراج وأدلة ثبوتها....
	المبحث الأول : مفهوم الإسراء والمعراج في اللغة
٣ والإصطلاح
٤ المطلب الأول : معنى الإسراء في اللغة
١٠ معنى الإسراء في الإصطلاح
١١ المطلب الثاني : معنى المعراج في اللغة
١٤ معنى المعراج في الإصطلاح
١٥ المبحث الثاني : أدلة ثبوت الإسراء والمعراج
	المبحث الثالث : المنكرون للإسراء والمعراج وحكمهم
١٩ والرد على الشبه قديما وحديثا
٢٠ المطلب الأول : المنكرون للإسراء والمعراج
٢٠ كفار قريش
٢٣ الجهمية
٢٤ المعتزلة
٢٧ بعض المعاصرين
٣٧	المطلب الثاني : عرض وتقد شبها المنكرين وبيان حكمهم

الصفحة	
١٢٩-٤٨	الفصل الثانى : تحقيق الروايات فى الإسراء والمعراج.....
٤٩	تمهيد
٥٥	المبحث الأول : تحرير الروايات المعتمدة فى قصة الإسراء والمعراج.....
١٠٠	المبحث الثانى : رواية شريك بن عبد الله عند علماء الحديث
١١٩	المبحث الثالث : عرض قصة الإسراء والمعراج من واقع الروايات المعتمدة.....
١٥٤-١٣٠	الفصل الثالث : زمن الإسراء والمعراج ومكانهما.....
١٣١	المبحث الأول : زمن الإسراء والمعراج.....
١٤٧	المبحث الثانى : مكان الإسراء والمعراج.....
١٤٨	المطلب الأول : مكان الإسراء.....
١٥٣	المطلب الثانى : مكان المعراج.....
٢٠٧-١٥٥	الفصل الرابع : كيفية وقوع الإسراء والمعراج.....
١٥٧	القول الأول : إن الإسراء والمعراج وقعا بالروح والجسد يقظة لامناما.....
١٦٥	القول الثانى : إن الإسراء والمعراج وقعا بالروح فقط....
١٨٤	القول الثالث : قول من جمع بين القولين السابقين.....
١٩٩	القول الرابع : إن الإسراء بالروح والجسد والمعراج بالروح فقط.....
٢٠٧	القول الرابع : القول الراجح.....

الصفحةالباب الثانىمسائل العقيدة فى مرويّات الإسراء والمعراج

٢٤٥-٢٠٨	الفصل الأول : صفة العلو.....
٢١٠	المبحث الأول : المذاهب فى صفة العلو.....
	المبحث الثانى : أدلة أهل السنة الجماعة فى إثبات صفة
٢١٤	العلو.....
٢١٥	أولا : الكتاب والسنة.....
٢١٩	ثانيا : الإجماع.....
٢٢١	ثالثا : العقل.....
٢٢٣	رابعا : الفطرة.....
٢٢٦	المبحث الثالث : الرد على نفاة صفة العلو.....
٢٢٧	المطلب الأول : مناقشة الجهمية الحلوية.....
٢٣٠	المطلب الثانى : مناقشة الجهمية المعتزلة.....
	المبحث الرابع : دلالة حادثة الإسراء والمعراج على
٢٣٩	إثبات علو الله تعالى
٢٩٤-٢٤٦	الفصل الثانى : رؤية النبى صلى الله عليه وسلم لربه تعالى
	المبحث الأول : مذهب أهل السنة والجماعة فى رؤية
٢٤٧	الله تعالى وأدلتهم.....
	المبحث الثانى : مذهب المعتزلة فى رؤية الله تعالى
٢٥٤	وأدلتهم ومناقشتها
	المبحث الثالث : مذهب الأشاعرة والماتريدية فى رؤية
٢٦٢	الله تعالى وأدلتهم ومناقشتها.....
	المبحث الرابع : رؤية النبى صلى الله عليه وسلم لربه
٢٦٦	تعالى ليلة المعراج

الصفحة

	المطلب الأول : بيان آراء أهل العلم في رؤية النبي صلى
٢٦٧	الله عليه وسلم لربه ليلة المعراج.....
٢٧٠	المطلب الثاني : أدلة القائلين بالرؤية.....
٢٧٥	المطلب الثالث : أدلة النافين للرؤية.....
٢٧٨	المطلب الرابع : أدلة المتوقفين.....
٢٧٩	المطلب الخامس : مناقشة الأدلة وبيان الراجح من المذاهب
٣١٨-٢٩٥	الفصل الثالث : صفة الكلام.....
	المبحث الأول : مذهب أهل السنة والجماعة في صفة
٢٩٦	الكلام وأدلتهم
	المبحث الثاني : مذهب المعتزلة في صفة الكلام
٣٠١	وأدلتهم ومناقشتها.....
	المبحث الثالث : مذهب الأشاعرة في صفة الكلام
٣٠٨	وأدلتهم ومناقشتها.....
	المبحث الرابع : دلالة حادثة الإسراء على إثبات صفة
٣١٦	الكلام.....
	الفصل الرابع : فضل النبي صلى الله عليه وسلم على سائر
٣٣٣-٣١٩	الأنبياء.....
٣٢٠	المبحث الأول : المفاضلة بين الأنبياء
	المبحث الثاني : فضل النبي صلى الله عليه وسلم على سائر
٣٢٥	الأنبياء.....
	المبحث الثالث : دلالة حادثة الإسراء على تفضيله صلى
٣٣٠	الله عليه وسلم.....
٣٦٥-٣٣٤	الفصل الخامس : الحياة البرزخية للأنبياء وغيرهم.....
٣٣٥	المبحث الأول : تعريف البرزخ في اللغة والشرع.....

الصفحة	
٣٣٨	المبحث الثاني : حقيقة الحياة البرزخية.....
	المبحث الثالث : لقاء النبي صلى الله عليه وسلم بالأنبياء
٣٦١	عليهم السلام.....
٣٩٧-٣٦٦	الفصل السادس : مستقر الأرواح.....
٣٦٧	تمهيد
٣٦٨	المبحث الأول : آراء أهل العلم في مستقر الأرواح.....
٣٩٤	المبحث الثاني : بيان القول الراجح
٤١٤-٣٩٨	الفصل السابع : عذاب القبر ونعيمه.....
	المبحث الأول : مذهب أهل السنة في عذاب القبر ونعيمه
٣٩٩	وأدلتهم
	المبحث الثاني : المنكرون لعذاب القبر وبيان شبهاتهم
٤٠٥	ومناقشتها.....
	المبحث الثالث : دلالة حادثة الإسراء على إثبات عذاب
٤٠٨	القبر ونعيمه.....
٤٣٢-٤١٥	الفصل الثامن : وجود الجنة والنار الآن.....
	المبحث الأول : مذهب أهل السنة والجماعة في وجود
٤١٦	الجنة والنار الآن.....
٤٢٢	المبحث الثاني : المنكرون لوجودهما الآن.....
	المبحث الثالث : دلالة حادثة الإسراء على وجود الجنة
٤٢٩	والنار الآن.....
٤٥٦-٤٣٣	الفصل التاسع : أشراط الساعة.....
٤٣٤	المبحث الأول : مفهومها وأقسامها.....
٤٣٩	المبحث الثاني : أشراط الساعة الواردة في مرويات الإسراء
٤٤٠	تمهيد

الصفحة

٤٤٢	المطلب الأول : الدجال.....
٤٤٦	المطلب الثاني : نزول عيسى بن مريم.....
٤٥٢	المطلب الثالث : يأجوج ومأجوج.....
٤٦٩-٤٥٧	الفصل العاشر : حكم الاحتفال بليلة الإسراء والمعراج....
٤٥٨	تمهيد : مفهوم البدعة وأقسامها وحكمها.....
٤٦٢	حكم الاحتفال بليلة الإسراء والمعراج.....
٤٧٠	الخاتمة
٤٧٢	التراجم.....
	الفهارس :
٤٩٨	فهرس الآيات القرآنية.....
٥١٢	فهرس الأحاديث والآثار.....
٥١٩	فهرس المراجع.....
٥٦٢	فهرس الموضوعات.....